









## كتاب حاضر العالم الاسلامي وحوادثه

كل مسلم يشعر بقلبه عضو من فية أمة عظيمة تتألف من شعوب كثيرة كبرية هي الآن عرضة لتطور عظيم - فانه يهيم أنه يعرف حال أمته في أجناسها وأوطانها وحكوماتها وزعمائها وجمراتها وآدابها ودينها وعلاقتها بالأمم والدول الأخرى ، وتأثير الاستعمار ودعاة النصرانية فيها ، وكل من له علاقة ما به هذه الأمة يهيم أن يعرف ذلك

هذه الأمة التي تشغل مساحة من الأرض تمد من المغرب الأقصى على شاملي. الأقيانوس المحيط الغربي إلى احشا. الصين في الشرق الأقصى قلما يعلم علاؤها وصلتها وحكمتها شيئاً صحيحاً من حقيقة حالها في هذا الزمن ، دعا التاريخ الماضي ومن أراد أن يتعرف بعض ذلك فيكون على بصيرة منه لا يهتدي إليه إلا بمراجعة عدة كتب من عربية وفرنسية ، إلا أن يقتني هذا الكتاب فينتبه عن تلك الكتب الكثيرة التي يصعب الوصول إليها ، ويصر استخراج خلاصة صحيحة منها

وأصل هذا الكتاب لكتاب من أشهر كتاب الافرنج الاميركان المستقلي الرأي ، للمصنفين في القول والحكم ، وهو ( مسرلوتروب ستودارد ) وحواشيه لأوسم كتاب المسلمين اطلاعا على تاريخهم ، ووقوفاً على شؤونهم وسياسة الغرب فيهم ، الامير شكيب ارسلان . وفي تقريبنا الحافل للكتاب في المجلد السادس والعشرين من الماتار ما يغني عن بيان مهمات أبوابه وفصوله واستقصائه لكل ما يهم الباحث أن يعرفه من أحوال المسلمين

الكتاب جزءان مجلدان بالقماش المتقشر وثمنهما من الورق الجيد ٧٥ قرشاً مصرياً ومن الورق المتوسط ٦٥ خلاف أجرة البريد

ومن يشترى خمس نسخ منه فأكثر دفعة واحدة تخفيض الكتبة عن عشر ( ١٠٠ قرش في المائة )

# فهرست كتاب الاسلام الصحيح

ص	ص
« ماهي شروط وجوبها »	١ التوحيد
٢٣ « ماهي شروط صحتها »	٢ من الله جل جلاله؟
« ما الفرق بين الشروط والفرائض »	٣ دليل وجوده تعالى
« ما معنى استقبال القبلة »	٤ هل لله مثال أو ضد
٢٤ « ستر العورة »	« هل يرى في الدنيا بالابصار »
« ماهي قاعدة الحجاب للمرأة »	« يكي ما ذكر في التوحيد »
٢٥ من الحسار عدم رؤية المتخاطبين »	٧ من الرسول ﷺ؟
٢٧ « كم صلاة في يوم وليلة »	« معمراته »
« ماهي أنواع الصلاة »	٨ مولده
٢٨ « ما معنى الزكاة »	١٠ صفاته المادية
٢٩ « من هم الاصناف الذين تعطى لهم الزكاة »	« نسبه الشريف »
« أنواع الزكاة . معنى الصاب »	١١ دليل رسالته
٣٠ « معنى الصيام »	١٢ معجزته له خاصة للمؤلف
٣١ « الحج »	١٣ ماهو القرآن؟ معناه
٣٢ « ماهي العمرة »	١٥ ماهو الحديث
« هل هناك فرق بين اسلام السلف والخلف »	١٦ ماهو الاجماع
« اسلام السلف »	١٧ ماهو القياس
٣٣ « اسلام الخلف »	١٨ ماهي الشهادة
٣٥ « هل الاسلام أحكم وقوانين »	١٩ ما الاسلام
« احكم شرعي ماهو »	٢٠ ما الايمان
« قسام الحكم الشرعي »	٢١ ماهي الصلاة
٣٦ « معنى المرض والحرام والكراهة »	٢٢ ماهي الطهارة
« والاباحة والندب وما هو الحكم لعنفي »	« ما معنى شروط الصلاة »

ص	ص
٧٥ اعتقاد كل بدعة كرامة	وما هو الحكم العادي
٧٧ ادعاء كرامات كذبا وزورا	٣٦ ماهي أقسام الحكم العقلي
٨٠ الحلف بأسماء الاولياء	٣٧ مامعنى اذهاب
حكم زيارة أضرحة الاولياء .	« هل يمكن أن ترجع الامة الى مذهب واحد »
٨١ الشموع التي تهدي وتوقد	٣٨ أي مذهب أفضل؟
الاخبار بالغيب ليس بولاية ولا كرامة	« مامعنى الاقتداء بمذهب دون مذهب »
٨٣ معنى الاستغاثة	٤٢ أصبح تقليد فقهاء هذه المذاهب؟
٨٥ كيف وقعت هذه المغالطات والمنكرات	٤٣ إدخال مسائل الكشف في الفقه ممنوع
« العلامة من المتصوفة أحدثوا كثيرا	٤٧ رؤية النبي ﷺ حيا ومتاورنه »
٩٠ ادعاء العصمة للامة المهدي المغربي	٥١ هل مذاهب التصوف كداهب الكلام
٩٣ ديوان الاولياء والصالحين	٥٢ ما حكم التصوف
٩٤ المهدي المنتظر	٥٤ ما لاحقة للمتصوفة فيه
٩٦ الفرق الصالة	٥٥ حكم الشرع في هذه المحدثات
٩٩ فصل صالح لبعض السلف الصالح	٥٧ اتبعة والباقية مرفوعة
١١٣ الاخلاق المذمومة	٦٢ أصحاب هذه طرق محتعون
١١٤ « المحمودة	٦٣ هم مسمون ولاسلام واحد
١١٥ الكبائر	٦٤ هل يصح لاملام دون هذه طرق
١١٦ الاسلام الصحيح	« تعدد والاتساع مما يحرم
١١٧ العرق الماجية	٦٥ مامعنى « وود وولاية »
١١٩ مرقعة الاسماعيلية الباطية	٦٧ مامعنى « ترة » في ودي
دولة العاطمين والموحدين	٦٨ مامعنى « كره » و « مامعها »
أوب مقهوتبعها هو الاسلام	سحر و - -

کتاب

الإسلام الصحيح

تالیف، ۱۳۲۰

انفیر الصمصغ - الراجی عنقوره المطف

السعيد به محمد الشريف . الرواوى الجزائرى  
الامام اخطيب محام سيدى ومصلح مدينة الجزائر

(أحياء) لحمة عظمه مراً من الحماة  
(سب) أه حال

حقوق صم مسموحة مؤلف

میں نے سب سے پہلے خود کو سمجھنا شروع کیا

مذہب لاوی فی سہ ۱۳۵۵

رواية التاريخ



# بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على محمد وآله وسلم

الحمد لله على نعمة الايمان والاسلام، وعلى الهداية والتوفيق الى  
سبيل السلام، والصلاة والسلام على خاتم الانبياء العظام، وعلى آله  
وصحبه الخيرة الكرام، وبعد فقد سألتني بعض الاخوان، من الاياد  
ذوي الايمان، أصلح الله لنا ولهم الحال والشان، وضع كتاب صغير  
الحجم، كبير العلم، في الاسلام الصحيح على قواعده الاصلية المتفق عليها  
لا يختلف فيها، من غير التزام مالا يلزم، مما أحدثه بعض القوم، ومن  
غير اعتماد مذهب دون مذهب، إذ المذاهب كلها محدثة، وبالأخص  
الاربعة المرضية، التي تعتبر الآن عندنا معشر المسلمين انها رسمية، مجمع  
على تقليدها، ووجوب العمل بها، ولكن بالاصول المعتبرة، لا بالقرع  
التي لا تخلو من الحيرة، من أولئك الفقهاء المتأخرة، أو المتعصبة، فأجبت  
سؤاله بعد الاستخارة، مستمداً من الله جل شأنه المعونة، مستبرا بحرف  
السين الى السؤال وبحرف الجيم الى الجواب والله تعالى الملمم للصواب  
وعنده حسن الثواب.

س : ما رب العالمين جل جلاله

ج : ( انه الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلن ينزل  
الأمس، بينهما ثم هو أن تدعى كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء  
علما ) هذا الجواب من كلامه تعالى الذي يجب على المسلم اعتقده والايمان

به من طريق النقل الصحيح . وفي كتابه العزيز آيات كثيرة من هذا القبيل ، فمن ذلك ما حكى الله عن فرعون في قصة موسى عليه السلام ( قال فرعون وما رب العالمين ، \* قال رب السماوات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين ) وأما من طريق العقل فإنه لما كان الانسان المكلف هو المخاطب شرعا بمعرفة الله وكان الله جل شأنه بالعقل ، والعقل يدرك بديهته ان الانسان مخلوق ولا بد له من خالق ، كصنعة لا بد لها من صانع ، وليستقري الانسان العاقل ما يستقري من المخلوقات فلا يجد شيئا منها مخلوقا بلا خالق وهو محال وبهذا كفاية .

س : دليل وجوده تعالى

ج : حدوث المخلوقات العظام . من الاجرام الفخام ، الى مثقال الدرة في الارض أو السموات ، مما ضرب الله مثلا ما نعوضه فما فوقها ، وكلها مخلوقة تقتقر الى خالق إذ العقل لا يمنع استمرار ما كان معدوماً ان يبقى في العدم فوجوده بعد العدم كما نشاهد يضطر الى موجود فان المخلوقات كانت في حيز العدم فوجدت بموجد فلا انسان العاقل يدرك هذا من نفسه ( هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا \* انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعتاه سبيغا بصيرا \* انا هديناه السبيل إما شاكرا وإما كفورا )

فالذي ينكر وجود خالقه ليس الا خصما عنيدا ، او همجيا بليد .

( أو لم ير الانسان انا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين . وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم \* قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم )

— 25 —

ج : كلا ( ليس كمثل شيء وهو السميع البصير \* قل هو الله أحد \* الله الصمد \* لم يلد ولم يولد \* ولم يكن له كفوا أحد \* ) فلا ضد ولا ند ولا شريك ولا معين ولا وزير

س : هل يرى في الدنيا بالابصار؟

ج : كلا (لا تدركه الابصار . هو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير) ويرى في الآخرة بما يليق بتلك الدار مما لا يتأني تزيه تعالى عن مشابهة الخلق ، وأما في هذه الدنيا فلم يخلق لنا إلا ما ندرك به وجوده فقط لا ذاته العلية وأزبدك أيها السائل هنا برهان آخر على وجوده لتكتفي وهو أن الخط في الكتابة يدل دلالة قطعية على الخطاط الكاتب ومثل العبد الذي عترف بالخط والكتابة وبنكر وجود الخطاط الكاتب كمثل الثملة التي تجرى على قرطاس الكاتب فتري الخط والكتابة ولم يمكن لها أن ترفع رأسها لترى الكاتب فتكر وجوده لذلك ولكن لا يلتفت إليها ، وكثر هذا الضرب من الناس في هذا الزمن الزم

س : ايكفى هذا الذي ذكرت في التوحيد ومعرفة الله حل شأنه ؛  
 ح : يكفى وقد كان الرسول ﷺ كفى من المكلف بالنصدق  
 في سورة اخلاى المكور هذا الكور فلذلك قال تفكروا في خلق الله ولا  
 تفكروا في دة وعلى هذا كان اسلف الصالح ولم محوضوا في علم الكلام  
 الذي ماض حرجه خصم لا هلك

علم ايسا المسيح بحرص مرسومة في العقيدة التوحيدية طريقة السلف  
التي هي سماع المؤمنين عن رسول الله من غير كثرة التأويل والدخول

في الأخذ والرد من الجدل في التشابه وإيراد الشبه والرد عليها  
وأذكر الآن بهذه المناسبة جملة من أقوال الأئمة العظام من السلف  
الصالح لتعتبر أيها السائل وتعلم أن الخوض في علم الكلام لا يهدي إلى  
الحق غالباً خصوصاً في قضايا الانتصار لمذهب دون مذهب وتجد أن  
مذهب الحق في ذلك هو مذهب القرآن العظيم (قل الله ثم ذرهم في  
خوضهم يلهون) وهو مذهب السلف فإن القرآن الكريم أبي الخوض  
في ذلك لمجز الخلق عن معرفة حقيقة الخالق وإنما تصدى لتوجيه  
الانظار للاعتبار كما تقدم

والجملة هي - كما في الأحياء للعلامة المتكلم النراقي - : فمن قائل  
أنه - يعني علم الكلام - بدعة وحرام وإن العبد أن يلقي الله عز وجل  
بكل ذنب سوى الشرك خير له من أن يلتزم بالكلام ، ومن قائل إنه  
واجب وفرض إما على الكفاية أو الإتيان وإنه أفضل الأعمال وأعلى  
القربات ، فإنه تحقيق لعلم التوحيد ونضال من دين الله تعالى ، وإلى التحريم  
ذهب الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وسفيان وجميع أهل الحديث من  
السلف قال ابن عبد الأعلى رحمه الله سمعت الشافعي رضي الله عنه يوم  
ناظر حفص الفرد وكان من منكلي المعتزلة يقول : لأرى بقى الله العبد  
بكل ذنب ما خلا الشرك بالله خير من أن يلتزم بشيء من علم الكلام .  
ولقد سمعت من حفص كلاماً لا أقدر على حكايته - وقال أيضاً قد اطلعت  
من أهل الكلام على شيء ما ظننته قط ، ولأن يبتلى العبد بكل ما نهى  
الله عنه ما بدا "الشرك خير له من أن ينظر في الكلام ، وحكى الكرايسي  
أن الشافعي رضي الله عنه سئل عن شيء من الكلام فغضب وقال

سل عن هذا حفص الفرد وأصحابه اخزام الله ولما رضى الشافعي دخل عليه حفص الفرد فقال له من أنت ، فقال حفص الفرد : لاحفظك الله ولا رعاك حتى تتوب مما أنت فيه . وقال أيضا لو علم الناس ما في الكلام من الاهواء لقروا منه فرارهم من لاسد ، وقال أيضا اذا سمعت رجلا يقول الاسم هو المسمى او غير المسمى فاشهد بانه من أهل الكلام لاذين له ؛ قال الزحرفاني قال الشافعي حكى في أصحاب الكلام أن يضربوا بالجريد ويطاف بهم في القبائل والعشائر ويقال هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأخذ في الكلام ،

وقال أحمد بن حنبل لا يطلع صاحب الكلام أبدا ولا تكاد ترى أحدا نظر في الكلام إلا وفي قلبه دغل وبالغ في ذمه حتى هجر الحارث المحاسبي مع زهده وورعه بسبب تصنيفه كتابا في الرد على المبتدعة ، وقال له وينحك ألت تحكي بدعهم أولا ثم ترد عليهم ؛ ألت تحمل الناس بتصنيفك عني مطالعة البدعة والتفكر في تلك الشبهات فيدعوم ذلك الى الرأي والبيحت ، وقال رحمه الله علماء الكلام زنادقة ،

وقال مالك رحمه الله : أرايت إن جاء من هو أجدل منه أيدع دينه كل يوم يديس جديد ؛ يعني ان أقوال المتجادلين تتفاوت . وقال أيضا لا تجور شهدة أهل البدع والاهواء . فقال بعض أصحابه في تأويله إنه أراد بأهل بدع والاهواء أهل الكلام على أى مذهب كانوا

وقال يوسف بن طاب العلم بالكلام ترندق ، وقال الحسن لا تجادوا أهل لاهواء ولا تجالسوهم ولا تسمعوا منهم . وقد اتفق أهل الحديث من اسلف عى هذا ولا ينحصر ما نقل عنهم من التشديد فيه

وقالوا ماسكت عنه الصحابة مع أنهم أعرف بالحقائق وأفصح بترتيب الالفاظ من غيرهم إلا لهم ما يتولد منه من الشر وللك قال ﷺ « هلك المتنطون هلك المتنطون هلك المتنطون » أي المتسمقون في البحث والاستقصاء ، واحتجوا أيضا بان ذلك لو كان من الدين لكان أم ما يأمر به رسول الله ﷺ ويعلم طريقه ويثني عليه وعلى أربابه فقد علمهم الاستنجاء ونسبهم الى علم الفرائض وأثنى عليهم ونهاهم عن الكلام في القدر ، وقال « أمسكوا عن القدر » وعلى هذا استمر الصحابة رضي الله عنهم فالزيادة على الاستاذ طفيان وظلم وهم الاستاذون والتدوة ونحن الاتباع والتلامذة

س : من الرسول

ج : الرسول إنسان أوحى اليه أمره الله بتبليغ الرسالة وأداء الامانة فأول الرسل من البشر هو آدم نفسه وآخرهم محمد رسول الله خاتم الانبياء بنص الكتاب ومحدث منه ﷺ أرسله الله إلى الناس كافة بشيرا ونذيرا وأنزل عليه كتابا معجزا محفوظا ، ( لا يأتيه الباطل بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ) سلمه خصماؤه الفصحاء ، وأعداؤه اللدناء ، وأعجز الاس والجن كما قيل :

أعجز الانس آية منه والجن      فهلا تأتي بها البلغاء  
كل يوم يهدي إلى سامعيه      معجزات من لفظه القراء  
وقال أيضا

ردت بلاغتها دعوى معارضها      رد الغيور يد الجاني عن الحرم

ومع هذا فالنبي أمي لا يقرأ ولا يكتب وهذه أكبر معجزة له ﷺ  
مع انشقاق القمر وقال صاحب الجوهرة  
ومعجزاته كثيرة غرر منها كلام الله معجز البشر  
(قلت)

ولي هذا في المعبر معجزة انشقاق القمر  
وأورد هنا ما في ترجمة خطاب مصطفى كمال مما يخص النبوة  
والرسالة لكونه في غاية التحرير والاجادة مع الاختصار والاصابة وهو:  
«وقد اقتضت إرادة الله أن يبعث في الناس من يرشدهم إلى أن يتم  
وصولهم إلى الكمال ولذلك أرسل فيهم من عهد آدم عليه السلام أنبياء  
ورسلا لا يمكن عدم أو احصاؤهم إلى أن قام نبينا الأعظم بتبليغ آخر الحقائق  
الدينية والمدنية فلم تبق حاجة إلى الاتصال بالناس بواسطة رسله حيث  
قد وصلت درجة كمال النوع البشري إلى حد يصله بالالهامات الالهية  
رأساً، ولهذا كان الرسول المجتبي خاتم الانبياء وكان كتابه " كمل  
الكتب السماوية ».

ولد عليه الصلاة والسلام قبل الف وثلثمائة وواحد وربعين عاماً  
في يوم الاثنين من شهر ابريل (ربيع الاول) قبل طلوع النهار . وقد  
شب واكتهل ، قبل أن يرسل ، وكان وجهه نورانياً ، وكلامه روحانياً ،  
لا يفوقه أحد في رشده ورويته . بل فوق الكل في صدقه وحلمه ومروءته ،  
وقد امتاز محمد المصطفى بأه نال هذه الصفات الجليلة قبل بعثته فاستمر  
في قبيلته بقب محمد "لامين" . وكان محبوباً محترماً موثقاً به لدى جميع  
قبل بعثته . بعث محمد عليه الصلاة والسلام في سن الأربعين وأرسل في

سن الثالثة والأربعين فظل سيدنا نضر العالم يسعى حشرين عاما متكبداً  
أعظم المشاق محوطاً بأشد الاخطار وقد ارتقى الى أعلا عليين بعد أن بلغ  
الرسالة وأتم تأسيس الاسلام اهـ

وأذكر هنا أن أشهر الانبياء عليهم الصلاة والسلام وخاصة  
أولو العزم منهم نشأوا فقراء وعاشوا كذلك واعماسهم أغنياء من حيث  
الكمال المعنوي والخلق كذلك وهم من العناثر الطيبة وأولي السب  
الصريح الصحيح المتصل وإبراهيم الخليل منهم هو أبو موسى وعيسى  
ومحمد ﷺ وهؤلاء الثلاثة عاشوا فقراء فان موسى رعى الغنم وتزوج  
بعله ذلك ثمانى حجج ، وكان عيسى يمضي حافياً ويلبس السوح والشعر  
وبيت حيث اذهي به النهار ، وكان محمد لا يسبح ثلاثة أيام متواليات ،  
وقد مات ودرعه مرهونة عند يهودي . وهذا مما يدل دلالة واضحة على  
على أن لا عناية لهم بالدنيا ولها لا اعتبار لها عندهم ، ولها قصيرة ذات  
متاعب وأخطار ودور ممر لا مقرر . وان المرة عندهم بدار البقاء ، والنعيم  
الخالص من الاكدار الذي لا يسوبه ضرر ولا ضرار . وانما كانت دنياهم  
بهذه الدار مكارم الاخلاق ومعرفته الله جل جلاله ومراقبه سرا وعلافة  
ورحمه ورهبانية ، وإرشاد العباد الى ما فيه صلاحهم ونجاتهم وما كادوا  
يفعلون ، بقي لنا أن نقول لا تبايع هؤلاء الثلاثة الانبياء العظام ايس لنا  
الا أحد أمرين اما أن نتعرف أن هؤلاء الانبياء أعقل منا وأرشد وأعظم  
بحقيقته الامر الذي جاءوا به وهو معرفة الله جل شأنه وهم مؤيدون  
بالمعجزات والكرامات والكتب السماوية الخ واما أن نكون نحن أعقل  
وأرشد الخ فالتالي باطل فعلام اذا نحن سائر ونحس سيرتهم على خط



مستقيم؟ وعلام اغتررنا؟ لا تعقل لنا ولا رشد ولا دين، أن نحن إلا في سخط منهم ومن الله. (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجلستنا لمن يكفر بالرحمن ليوثهم سقفاً من فضة ومعارج عليها يظهرون \* وليوثرهم أبواباً وسرراً عليها يتكئون \* وزخرفا وإن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين)

س : صفته الجسدية ﷺ

ج : كان عليه الصلاة والسلام ربعة ليس بالطويل ولا بالقصير ، حسن الجسم وكان شعره ليس بجعد ولا سبط ، في درجة عظيمة من الجمال الرائع قوى البنية وصارح ركاته فصحة ، ووصفه علي بن أبي طالب بقوله : لم يكن رسول الله ﷺ بالطويل الممغط ولا بالقصير المتردد ، كان ربعة من القوم ، لم يكن بالجعد القلط ولا بالسبط كان جعداً رجلاً ولم يكن بالطهم ولا بالمكلم ، وكان في وجهه تدوير أبيض مشرب أدبج العينين أهدب الأشفار جليل المشاش والكتد أجرد ذو مسربة ، شثن الكفين والقدمين - إذا مشى تقلع كأنما ينحط من صبيب ، وإذا التفت التفت معاً بين كتفيه خاتم النبوة وهو خاتم النبيين وقال البوصيري في مدحه

فأنسب إلى ذاته ما شئت من شرف

وانسب إلى قدره ما شئت من عظم

س : مانسبه الشريف ﷺ

ج : نسبه عربي قرشي هاشمي من أرق أمة وأفضل قبيلة وأشرف أرومة وأكرم أسرة ، وقيل العلامة ابن خلدون ما حاصله إن

البعثة النبوية لا تكون إلا من الأمم الكاملة الراقية ، والأقاليم المعتدلة التي أهلها معتدلو المزاج كاملو الحلقة ، ولم يسمع ببعثة نبوية في الأقاليم المنحرفة في الشمال والجنوب كالصقالبة والزنوج اه

س : دليل رسالته ﷺ ؟

ج : أدلة رسالته لا تكاد تحصر وهي معجزاته التي أيده الله بها المنزلة منزلة قوله تعالى صدق عبدي فيما يبلغ نبي مع التحدي والمعجزة أمر خارق للعادة تكون عند الطلب ووفقه وهو التحدي فمن ذلك ما تقدم ذكره من القرآن وانشقاق القمر ونطق الشجر ، ومشيه إليه وحسين الجذع ، وتكثير الطعام والماء القليل ففي ذلك قال شاعرنا

وتفدى بالصاع ألف جياع وتروى بالصاع ألف ظماء

وعن ذكر انشقاق القمر أقول اطلعت في بعض كتب أهل العصر في سيرة هذا النبي الأبي أن مجلة من مجلات العلماء الباحثين على الآثار القديمة كتبت انهم عثروا على قصر قديم البناء في الصين مكتوب فيه تاريخ بنائه هكذا : « بني هذا القصر في عام انشقاق القمر » اه فقلت الله أكبر . ثم بعد هذا كله فانه من السخافة والوقاحة ان يكذب المكذب بصحة النبوة عناداً ومكابرة ليزعم انه حر الفكر وهو لا أهلية له لنصر فضلا عن أن يناظر ، ولقد أحسن الفيلسوف الانكليزي كارليل الذي قال ما معناه : ان الأجدر بمعارضة النبي محمد في قرآنه ونبوته هم أهله ومن هم على بصيرة من الفن والعلم : يعني القرآن فاذا كان أصحاب الفن سلوا وأسلموا فما الذي يبقى للغير أن يعاند فيه وهو بعيد عن الشيء لأعلم له به الخ الخ فيراجع .

## استنباط معجزة ر ﷺ

تؤلف هذا الكتاب وهي :

كنا جلوسا ذات يوم في دار وطنينا الأمير عبد الله نجل الأمير عبد القادر الجزائري بالشام وكان صديقنا العلامة الكاتب الشيخ محمد الخضر نجل السيد علي بن عمر حاضراً على سبيل الزيارة أيام العيد فتعجبنا أطراف الحديث الى أن أدى بنا الى معجزات النبي ﷺ فاقنع كل واحد منا بنوع من المعجزات الكثيرة الفرقت لم نمنع من أعظم معجزاته ﷺ التي بهرتني تصريحه بأن لاني بمده الثابت في الصحيحين وذلك انه ﷺ قد اقردهم هذا القول عن إخوانه المرسلين الذين لا يحصون عدداً ولم يقل أحد من الانبياء هذا فلولا انه محقق انه نبي وانه من الله لما قال « لاني بمدي » وذلك انه لم يضطره الى ذلك القول شيء ولم يطالبه به أحد وانه في وسعه أن لا يقول ذلك وانه يسمعه ماوسع الانبياء قبله إذ لم يقولوا به ، ولو علم من نفسه انه ليس بنبي مرسل ومؤيد من عند الله لما قال ذلك وهو اتقن الخلق - وهذا أيضا عين برهان ان القرآن من عند الله كلامه جل شأنه ولو كان من تأليفه ﷺ لما أثبت فيه (خاتم النبيين) لأنه أيضاً غير مضطر الى ذلك القول الذي لم يقله إخوانه الانبياء الذين قبله ، ألا يسمعه ماوسعهم ؛ ولكنه الله وتحققه انه مرسل من عند الله صريح بما علم عن ربه فثبت ذلك. أي انه لاني بعده ، فاستحسن الحاضرون هذه النظرية وهذا الاستنباط ، ولما رجع صديقنا المذكور الشيخ محمد الخضر الى تونس في سفارته الاولى الى الشام كتب رحلته تلك في

جريدة الزهرة وذكر هذه الجملة باستحسان وبالله التوفيق لأرب غيره  
ونبيناً لاني بعده

## القرآن

س : ما القرآن وما معناه ؟

ج : القرآن هو كلام الله وإن شئت قلت كتاب الله المنزل على  
رسوله لأعجاز بسورة منه المتعبد بتلاوته . ويسمى القرآن وكلام الله  
والفرقن . وقد قام الدليل والبرهان على أنه كلام الله لا كلام محمد كما يدعى  
الخصوم الكفرة المماندون ، كيف وقد تقدم قريباً أنه لو كان القرآن  
من عند محمد لما قال لاني بعدي ، ولا قال فيه ( خاتم النبيين ) وهو ما بين  
دوتي لمصحف بإجماع الأمة الإسلامية بلا خلاف ولا نزاع وهو محفوظ  
بوعده من الله إذ قال تعالى ( إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون )

وأما معناه فما لا يحاط به ومما لا نفي به مجلدات وقد فسرهُ المسلمون .  
وأحسن تسيير له بالآثر تفسير ابن جرير الطبري ، وفسره أبو بكر ابن  
المرني في ثمانين مجلداً وكل مجلد ألف ورقة وسجاء ثور القعجر . والمقصود  
هنا هو أنه كلام الله تضمن أحكاماً من الله شرعها للعباد المؤمنين ؛ وتضمن  
فيهم سعادة الدارين إن عملوا به . ولا غرض له تعالى في ذلك وإنما هو تنصل  
منه ورحمة لعباده الصالحين . فقال جل شأنه ( فمن تبع هداي فلا بضل  
ولا يسقى ) وهو - القرآن - دستور الأمة الإسلامية وقانونها الرباني  
الوحيد . ولا يمكن الإسلام بدونه . ولا تصح الديانة والعبادة إلا به ، لأنه  
الأصل الذي تبني عليه الأحكام الشرعية التي يرضاها الله ورسوله ولا

يذهب الاسلام مادام القرآن موجوداً ولا يرتفع القرآن مادام الاسلام موجوداً ، أمران متلازمان . ومما يؤسف له غفلة المسلمين شرقاً وغرباً عن العمل به وكاد يرتفع معناه ويبقى لفظه فقط والعياذ بالله ، وهذا بسبب فتن وأهوال كادت تصدم عنه ، والحال أن الرسول ﷺ حذرنا من ذلك كما في أحاديث كثيرة منها « انه ستكون فتن كقطع الليل المظلم » قيل فما النجاة منها يا رسول الله ؟ قال « كتاب تبارك وتعالى فيه بآ من قبلكم ، وخبر ما بكم ، وحكم ما بينكم ، وهو فصل ، ايس بالهزل ، من تركه نجر آقصمه الله ، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله ، وهو حبل الله المتين ، ونوره المين ، والذكر الحكيم والصراط المستقيم ، هو الذي لا تزيغ به الاهواء ، ولا تشعب معه الآراء ، ولا يشعب منه العلماء ، ولا يملكه الاقبياء ، من ظلمه سبق ، ومن عمل به أجر ، ومن حكم به عدل ، ومن اعتصم به فقد هدى الى صراط مستقيم » . ومنها « تركت فيكم امرين لن تضلوا ما تمسكتم هما كتاب الله وسنتي »

ثم من لوازم القرآن العلوم العربية كلها وسائر العلوم لتدرك معانيه ومراميها وبدونها كما في بلادنا هذه فكان لا قرآن عندهم بل انصرفوا عنه وعن لسانه وعلومه ومراميها الى ما هو معروف فلا يليق بي ذكره وانما اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه والعياذ بالله ، والى هذا رميت في مكانة لي مع بعض الاخوان حيث قلت له ان قرآن كمدن من ذهب إذا وجد في أرض أحد فذلك يستلزمه البحث عن المهندسين والآلات الكثيرة لاستخراجها وتلك الآلات هي العلوم العربية ثم إن ذلك مما يدفعه إلى نصرف الذهب والمعاملة به وبصير غنبا ذا ثروة عقلية .

أدبية اخلاقية شرعية ، - نعم لأن الاحكام الشرعية الاسلامية لاتصح إلا اذا تأسست على أربع قواعد : الكتاب والسنة والاجماع والقياس وأصبح ذلك ما أنبئني على الكتاب العزيز المعصوم ، ويليهِ ما أنبئني على السنة النبوية العملية الميمنة له ، ودونهما ما أنبئني على الحديث والاجماع الاصولي - لاجماع الصحابة - والقياس فقد يتطرقه الخطأ لكثرة الخلاف في ذلك وبالاخص القياس المختلف في حجته

وبالجملة ان المدول عن القرآن الى غيره خطر عظيم وسخط جسيم من الله ورسوله ويرضي ذلك غلادستون (١) واضراره الكثيرين قد تنكر العين ضوء الشمس من رمد وينكر الفم طعم الماء من سقم وقد قص الله علينا في هذا القرآن ما قل فيه من قبل غلادستون فقال تعالى ( وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغفلون ) فأوعدهم الله جل شأنه بقوله ( فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديداً ولنجزينهم أسوأ الذي كانوا يعملون ) ذلك جزاء اعداء الله النار لهم ( فيها ) دار الخلد جزاء بما كانوا بآياتنا يمجدون )

## الحديث

س : ما الحديث ؟

ج الحديث هذا الاصلاق هو كلام النبي ﷺ وهو في الدرجة الثانية من كتب الاصول الاربعة في الفقه الاسلامي أي مبنى الاحكام

(١) وزير انجليزى صدر ائتمري في نحو سنة ١٨٦٥ واخذ المصحف الكريم بيده وقال ما حاصله انه مدام دك الكتاب في ادنيا فلاراحة اح ماقاله مما هو مؤرخ

الشرعية الاسلامية وهي الاصول الاربعة - الكتاب وقدم - والسنة وهي الحديث ، والاجماع ، والقياس ، وعرف الاصوليون السنة بقولهم «هي أقوال محمد ﷺ وأفعاله ومنها تقريره لانه كف عن الانكار والكف فعل لانه لا تكليف الا بالفعل ، وتشرك السنة الكتاب من الامر والنهي وتقدم قريبا أن الحديث دخله الزور من الزيادة والنقصان فان اثبات الحكم به مما يلزم التحري والتصحيح وهو منشأ الخلافات كما تقدم

## الاجماع

س : ما الاجماع ؟

ج : الاجماع كما عرفه الاصوليون أيضا: اتفاق مجتهدي الأمة بعد وفاة محمد ﷺ في عصر على أي أمر كان اهـ . قلت ظاهر هذا سهل وباطنه أي حقيقته صعب ثم ان مصاحته ورحمته في الشريعة عظيمتان ومفيدتان وألهم الله الأمة رشدًا وهو من الاصول المعتبرة النافعة اللازمة في كل زمان ومكان وثبت في حديث صحيح ان رسول الله ﷺ بعث معاذين جبل رضي الله عنه الى ائمن قاضيا فقال له : « كيف تقضي اذا عرض لك قضاء ؟ » قال أقضي بكتاب الله ، قال « فان لم تجد في كتاب الله ؟ » قال فبسنة رسول الله . قال « فان لم تجد في سنة رسول الله ولا في كتاب الله ؟ » قال أجتهد رأيي ولا آلو . هل فضرب رسول الله ﷺ صدره وقال « الحمد لله الذي وفق رسول الله ما يرضاه رسول الله ﷺ » انتهى

قلت سمعنا بعد هذا كله ضرب المسلمون عن الاجماع وعلى الاجتهاد فاعلقوا

على انفسهم ذلك الباب باب البرجة والسعة - والاجماع بالاجتماع فنفرقوا

وهم يتلون (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم  
 اذ كنتم اعداء فآلف بين قلوبكم فاصبحتم بنعمته اخوانا وكنتم على شفا  
 حفرة من النار فانقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون)  
 واذا اليينات لم تكن شيئا ، فالتمس الهدى بهن عناء  
 واذا ضلت العقول على عما ، فماذا تقوله النصحاء  
 س : ما القياس ؟

ج : عرفه الاصوليون انه : مساواة فرع لاصل في علة حكمه ،  
 وبعبارة أخرى حمل معلوم على معلوم مساواته في علة حكمه عند الحامل  
 وهو المجتهد .

وهذه الاصول الاربعة هي مبنى الاحكام الشرعية ويقال لها الفقهية  
 الاسلامية وعمودها وعمادها الكتاب العزيز الذي لا يأتيه الباطل من  
 بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد - الا أن فهم القرآن وأخذ  
 الاحكام منه يتعذر على الامة لتقصيرها في العربية وما يستلزمه القرآن  
 وكذلك كثرة التأويل فيه واتباع المتشابه ونحو ذلك مما احدثوه  
 في تأويله ظاهراً وباطناً والحال انه لا يزم الا الظاهر ولا كلفنا الله  
 بالباطن صلا ولا كلفنا إلا بالآيات محكمات اني هي أم الكتاب  
 اذ قلنا اني (منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما  
 الذين في قلوبهم زيغ فيسعون متشابهة منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما  
 يعلم تأويله الا الله ) - الى قوله (الالباب)



## الشهادة

س : ماهي الشهادة ؟

ج : الشهادة هي قول الشاهد المكلف المتقد « لا إله إلا الله محمد رسول الله » وقول ذلك مختاراً طائماً عالماً فاهماً ماشهد به كما يشهد بشيء علمه وتحققه وثيقته مثل وجود كاتب كتاب أو صانع صنعة . ومما لا يقبل ثقله السلم أن يوجد خط بدون خطاط ولا صنعة بدون صانع وأن يصدق أن الذي أخبره بوجود الكاتب والصانع صادق سيما إذا رأى الكتابة والصنعة فشهادته هذه صحيحة لا ترد ولا تنقض ولو اجتمع له ضد ذلك من في الأرض جميعاً وهكذا ينبغي أن تكون الشهادة ، فشهادة أن : « لا إله إلا الله محمد رسول الله » كما تقدم أي لا إله يستحق أن يعبد بالحق مستغن عما سواه ومفتقر إليه ما داه إلا الله ؛ ومحمد ( ﷺ ) رسول الله .

فاذا دلم هذا الدين وفهمه وشهد به فهو مؤمن وهذا هو الشرط الأول في الإيمان والاسلام وهو اركان الاول في قواعد الاسلام والشرط في صحة باقي القواعد وسائر الاحكام الشرعية الاسلامية . وهذه القواعد الاسلامية واضحة ظاهرة لا تركيب فيها ولا تقييد ولا تشويش ولا اشراك ولا زير ذلك مما عسى أن يعجز عنه العقل ويحالف الحقيقة . وعليه نقول : مضر ان نساك كائنات من كان أن يدترف بهذه الحقيقة إن كان عاقلاً منصفاً ولا يختص ان هذا مما ينفع ولا يضر . والله سبحانه وتعالى عايد بذات انفسه ور ( لا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير ) هو الذي جعل لكم الأرض تروا ومشرقاً في مناكبها وكلاهما من رزقه واليه النشور .

أأمنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور ؟ \* أم أمنتم من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا فستعلمون كيف نذير ؟ \* ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف كان نكير ؟ \* أولم يروا إلى الطير نوقم صافات ويتبضن ؟ ما يسكنن إلا الرحمن أنه بكل شيء بصير \* أمن هذا الذي هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن ؟ إن الكافرون إلا في غرور \* أمن هذا الذي يرزقكم أن أمسك رزقه ؟ بل لجوا في تنو ونفور ؟ \* أمن يمشي مكبا على وجهه أهدى أمن يمشي سويا على صراط مستقيم ؟ \* الخ السورة .

## الاسلام

س : ما الاسلام ؟

ج : الاسلام هو دين الله الذي جاء به محمد ﷺ وهو الاول والآخر في الاديان ، دين أينما ابراهيم عليه السلام ، دين افطرة ، لا إله الا الله تعالى غيره ، اذ قال جل شأنه ( ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه ) وقد حرقه من قبلنا من الامم ولقد كدنا نحن أيضا أن نخذوهم والعباد بالله ( وبأبى الله الا أن يتم نوره ) وقد درنه النبي ﷺ بقوله « اثابت في الصحيحين »

« بني الاسلام على خمس »

(١) شهادة أن لا إله الا الله وان محمداً رسول الله

(٢) « وانام الصلاة »

(٣) « وابتاء الزكاة »

(٤) « وحج البيت »

(٥) « وصوم رمضان » .

هذا هو الاسلام الصحيح وهو كما ترى سهل سمح ، لم يمتحننا الله تعالى بما تعي العقول به وقال تعالى ( وما جعل عليكم في الدين من حرج )

## الايان

س : ما الايمان ؛

ج : ثبت في صحيح مسلم أن جبريل عليه السلام سأل النبي ﷺ أمام الصحابة رضوان الله عليهم وهم لا يدرون أنه جبريل حتى ذهب فقال أي جبريل يا محمد أخبرني عن الاسلام فقال رسول الله ﷺ : « الاسلام أن نشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله ، وقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلاً » قال صدقت قال فجبنا له يسأله ويصدق قال فأخبرني عن الايمان قال « ان تؤمن بالله ، وملائكته ، وكتبه . ورسوله . واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره » قال صدقت قال اخبرني عن الاحسان قال « أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه براك » الحديث بطوله . —

ويجمع هذا كله قوله تعالى ( ليس لبر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ) ولكن آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين وآتى المال على حبه ذوي القربى واليتامى والمساكين ومن أسبغوا سائلين وفي الرقاب وافاء الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهده اذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء وحبين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون )

## الصلاة

س : ماهي الصلاة ؟

ج : الصلاة هي الركن الثاني من أركان الاسلام كما علمت مما تقدم وهي عبادة مفروضة ذات ركوع وسجود وقراءة وهي صلة بين العبد وربّه ، وهي عماد الدين فمن أنكرها أو جحدّها فهو كافر ، ومن تركها تنافلا وتهاوناً فهو فاسق عاص مرتكب كبيرة وقيل كافر أيضاً عند بعض الأئمة . وذلك أن منافعها ومصلحتها لا تمد ولا تنحصر لأن المصلي يعود النظام ، والقيام بالنظافة على الدوام ، ولا سيما طرفي النهار قبل الزوم وبدءه وبالاخص عند القيام صباحاً وعند الاجتماع بالمجتمعات التي هي المساجد ولأنها تستلزم الطهارة الكبرى أي الفسل والصغرى أي الوضوء ثم التوجه الى الله ومناجاته بكلامه وذكره ودعائه وحده ، وهي التي تقضي بالثوبه والاخلاص فإن المصلي كالموظف عند السلطان يلزمه الاستعداد للوقوف والحضور عند الملك ولا يجمل به أن يكون متسكلاً ومتكاسلاً أو متهاوناً وأحرى أن لا يكون مرتكباً للقبائح ونحو ذلك من السيرة المذمومة فإن دعاه الى ذلك داعي النفس والشیطان فإنه يقول في نفسه لا يمكنني هذا العمل لأنني غير غائب عن أعين السلطان أخشى أن يراني فيطاردني الخ وأما فائدة الوضوء والفسل فما لا يفي بها القلم وقد جربت من نفسي أني كثيراً ما تكون متوعداً ضعيفاً منحرف المزاج وبالاخص بعد غشيان الاهل فيكون الجسم مضطرباً منجلاً ولولا لزوم الفسل ماقت ذلك اليوم ولا عمت فيه شيئاً ثم اذا اغتسلت زال ذلك كله حتى كأنني غير

الذي قبل النسل وكأني جل نشط من دقاله والحمد لله على افضاله وتوفيقه  
لعباده وهو اللطيف الخبير

## الطهارة

س : ما الطهارة ؟

ج : الطهارة لغة النظافة من الاوساخ والنجاسات وهي ضد  
النجاسة، وتنقسم شرعا الى طهارة نجس وطهارة حدث. ولما كانت الصلاة  
حضورا لدى الله وصلة بين العبد وربه صارت الطهارة شرطا لذلك ولا  
تصح الصلاة إلا بالطهارة فلذلك عرّفها الفقهاء انها صفة حكيمية توجب  
لموصوفها جواز استباحة الصلاة. ووضع أحكامها وقوانينها الفقه  
الاسلامي وبوّّب لها الفقهاء في كتب الفقه وهي النسل والوضوء وذكروا  
المياه التي تصح بها. والتي لا تصح بها. وذكروا نواقضها، والطهارة حسية  
ومعنوية فالحسية ما تقدم وأما المعنوية فهي النزاهة من العيوب وسائر الافعال  
الخبيثة المذمومة من الرجز وقل آمل (ويزل من السماء ماء يطهركم به  
ويذهب عنكم رجز الشيطان ويربط على قلوبكم ويثبت به الاقدام)

## شروط الصلاة

س : ما معنى شروط الصلاة ؟

ج : معنى شروط الصلاة ان المكلف تلزمه الصلاة ونصح له اذا  
توفر له واتصف بها وإلا فلا ثم هي قسمان شروط وجوب وشروط صحة

س : ما شروط وجوب الصلاة ؟

ج : شروط وجوب الصلاة على المكلف خمسة : الاسلام

والبلوغ والعقل والبقاء من دم الحيض والنفاس ودخول وقت الصلاة .

س : ما شروط صحة الصلاة وأداؤها ؟

ج : شروط أداء الصلاة وصحتها أربعة : طهارة حدث وخبث واستقبال القبلة وستر العورة .

## الفرق بين الشروط والفروض

س : ما الفرق بين الشروط والفرائض ؟

ج : الفرق بين الشروط والفرائض أن الشروط خارجة عن ماهية الصلاة والفرائض داخلة في ماهيتها كما في أبواب الفقه

## استقبال القبلة

س : ما معنى استقبال القبلة ؟

ج : استقبال القبلة هو توجه المصلي بوجهه إلى الكعبة البيت الحرام بيت الله وبقلبه إلى الله اقتداء برسول الله ﷺ الذي أمره الله بذلك وكان يصلي إلى بيت المقدس فحوله الله إلى الكعبة وقد أمر الله تعالى المؤمنين بذلك أيضا فقال تعالى في ذلك ( قد نرى قلوبك وإلهك في السماء فاننواينك قبله ترضاها فقول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره ) . وهذا توحيد بنظام وعمل للمسلمين فلا اختلاف فيه عندئذ فلا يمدله الصيب إذ الصب مختلف فيه عند النصاري وقد أعجب بهذا الأمر علماء الأفرنج لأنهم يعرفون معنى توحيد الذكر والعن أكثر منا في هذا العصر

## ستر العورة

س : ما معنى ستر العورة ؟

ج : ستر العورة هو لباس يستر ما يستقبح من جسم المصلي وما يفتن به من جسم المرأة فجعل الشرع الاسلامي لذلك حدوداً محددة وتختلف تلك الحدود فان العورة بين رجل ورجل هي ما بين السرة والركبة وهو شرط في صحة الصلاة كما تقدم ، وما بين المرأة والمرأة فكما بين الرجل والرجل . وأما بين الرجل والمرأة غير الزوجين فهي ما عدا الوجه والاطراف وعورة المرأة للرجل الاجنبي ما عدا الوجه والكفين ولا تصح الصلاة بغير هذه الحدود والقواعد ، وهذا غاية ما يسمو اليه الادب الاسلامي بعد أن كان العرب يطوفون بالبيت الحرام عراة بزعمهم انهم لا يطوفون بثياب عصوا فيها .

## الحجاب الشرعي للمرأة

س : أنصح هذه القاعدة أن تكون معتمدة في حجاب المرأة المسلمة .

ج : نعم هي الحجاب الشرعي الذي حارت فيه الامة وتناول الكتاب قضيتها منذ نحو ثلاثين سنة فأكثر وأنها فيها الأخذ والرد بعد ظهور تأليف قاسم بك أمين المصري المسمى تحرير المرأة الذي اشتهر

والذي نراه لازماً في الحجاب ومشدداً فيه الاختلاء بالاجنة وقد ورد في ذلك حديث « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يخلون بامرأة ليس معها ذو محرم فان نالتهما الشيطان » وذلك ان جاذبيه الطيبة

لا تقاوم غالبا ولا نجاة منها إلا بالمباعدة وقدين الله في القرآن من لاجنح  
عليهن في الرؤية والاختلاء بهن فقال تعالى ( لاجنح عليهن في آباتهن ولا  
أبنائهن ولا إخوانهن ولا أبناء إخوانهن ولا أبناء أخواتهن ولا نسائهن ولا  
ماملكت إيمانهن واتقين الله ان الله كان دلي كل شيء شهيدا ) وقال في آية  
أخرى ( ولا يبدن زينتهن إلا لبعواتهن أو آبائهن أو آباء بمولهن أو أبنائهن  
أو أبناء بمولهن أو إخوانهن أو بني إخوانهن أو بني أخواتهن أو نسائهن  
أو ماملكت إيمانهن أو التابعين خير أولي الأربية من الرجال أو الطفل  
الدين لم يظهر وأعلى عورات النساء ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يحجب من  
زينتهن ) . — وما هذا من الحجاب الذي راه جارا مخالفين  
تقريط وإفراط ولا ينظم أمره وصار عادة فقط فالبعض من المسلمين  
متنطع ومشدد فيه لا ترى المرأة عندهم حتى في الخطبة واضر هذا  
الامر في غالب العالم الاسلامي المدني أي أصحاب المدرو هو ظلم وضلال  
مبين ومصادم للسنة والطبيعة والمصلحة .

أليس من الظلم والباطل والمصلحة أن تخفي المرأة الجميلة وتخفي  
عن الخطباء ؟ البس من الخسار وضد السنة أن يمنع موالي المرأة المخضوبة  
الخطاب من رؤيتها والحال أنه من الضروري أن جمالها قدرها وقيمتها  
وفي ذلك من النسيب للمرأة والرجل مافيه إذ من الجائز أن الرجل اذا لم  
ير المرأة وسمع بها فقط فلا يبدل فيها مهر آحق قدرها بخلاف ما اذا  
رآها فانه قد يبدل مالا طائلا واذا كانت غير جميلة كذلك يقع النسيب للرجل  
دون المرأة وبالجمل ان المرأة الجميلة لا بد أن ترى للخطاب والمصلحة فيه  
ذلك للجانيين والهيئة الاجتماعية من حيث النسل الجميل فالله تعالى جميل



يحب الجمال وفي الصحيح أن رجلا من المهاجرين تزوج امرأة من الانصار فأخبر النبي ﷺ بذلك فقال له «نظرت اليها، قل لا قال «ارجع انظر اليها فان في عين نساء الانصار شيئا» أو كما قال، وقال لا آخر «انظر اليها أخرى أن يؤدم بينكما» وبالجمله فلا تفصل المرأة ولا تتعطل المصلحة من الاعمال والاشغال وبالاخص التربية والتسليم والخال أن النساء أكثر من الرجال ولا يليق أن تكون المرأة عضوا أشل في الهيئة الاجتماعية الاسلامية . وفي شرح الخروشي على المختصر في فقه ماك مانصه : قال مالك تأكل المرأة مع غير ذي محرم ومع غلامها وقد تأكل مع زوجها وغيره ممن بواكله ابن القطان: فيه اباحة ابداء المرأة يديها ووجهها للأجنبي اذا لا يتصور الأكل الا هكذا اه من المناسب ذكر مسألة في فقهنا المذكور وهي أنه يجوز لكم أولياء المخطوبة العمى على الخاطب وهو مما لا يعقل ولا يليق بحال ولا ندرني من أين أخذوها لها أصل أولا أصل لها قال صاحب المختصر ما لفظه ولولي المرأة كم العمى

يظن الغيور الجاهل أنه اذا أباح نظر من له ولاية الزواج عليها أن يرد للناس جميعا فيعد ذلك اهالة له ونقصا في الحرمة الى غير ذلك مما اتقاه الناس وهو الذي حملهم على المنع الكلي فالصواب ما ذكرته في كتابي مرآة المرأة المسدة وهو أنه قد يخطب المرأة جملة من الرجال فينظر هو أي ولي المرأة من يديق بالمرأة ومن تليق هي به ومن يناسب ويختار فيريه نياها وبصرف الباقي بدون رؤية ويقول ذلك ماهو من الادب مثل أن المرأة لا تليق بك وهي دون قدرك وإن نشأتها وتربيتها خلاف نشأتك وتربيتك وذلك جهذا في تربيتها وتعليمها فلأني أن تزوجها ممن نرى أن

تستطيع القيام بحقوقه وتلازم أخلاقها أخلاقه ويأخذوا رأيها تليق بكم وأن التمسير في هذا الامر من جانبنا لا من جانبك يا لاسف. أما والحالة هذه فإن أوياها المرأة عندنا بمدينة الجزائر يمنعون النساء الخاطبات أن يرين المخطوبة : بلغوا الى هذه الحالة وهو منكر وزور وظلم .

## الصلوات المفروضة

س : كم صلاة تفرض في كل يوم وليلة  
ج : خمس صلوات مفروضة على المكلف في كل يوم وليلة وهي الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح صلاها جبريل عليه السلام أمام النبي ﷺ في أوقاتها وعلمه إياها أولها الظهر تندزوال الشمس - وثانيها العصر إذا صار ظل كل شيء مثليه وثالثها المغرب بعد غروب الشمس بقليل ورابعها العشاء تندمغيب الشفق وخامسها الصبح قبل طوع الفجر الصادق وهذه هي الصلوات المفروضة

## أنواع الصلاة

س : ما أنواع الصلاة :  
ج : أنواع الصلاة هي : الصلاة المفروضة مذكورة - وصلاة الجمعة على قول أنها بدل الظهر أو فرض يومها خاصة - وصلاة الجماعة وهي سنة أو واجبة على الخلاف وصلاة العيدين سنة وصلاة الاستسقاء سنة وصلاة الجنازة فرض كفاية ، وصلاة الكسوف وصلاة الخسوف سنة - وصلاة السفر - وصلاة التقصر - وصلاة الخوف ، وصلاة الفجر رغبة وصلاة النافلة ،

وصلاة الضحى وصلاة الشفع والوتر سنة وصلاة الاستخارة مستحبة ،  
وصلاة تحية المسجد ، وركعتا الطواف بدل تحية المسجد في البيت  
الحرام ، وصلاة التسبيح نافلة ، وصلاة الخير وصلاة التراويح ، فان من  
اتصف بهذه العبادة وهذه الصفات المحمودة تكسبه سيرة وما كمالا ثنية  
أي تؤهله أن يكون ملكا وقد كان ملكا ومن كان كذلك فهو بعيد عن  
الدناءة والمعصية لانه كثير المناجاة لله كما تقدم ويعبد الله كأنه يراه ،  
وهو الولي لله أي والي الله ووالاه الله لا متهذي به الامة اليوم من أن  
كل دجال وكل نصاب وكل كهان وكل سحار وكل محتال على الدنيا يأتيها  
من طريق الآخرة فهو الولي وجميع ما يصير في حياته وبسبب مماته من  
الحوادث هو الذي أحدثها ويجمعون لهم قياوم مساجد يظلمونها ويتحاكون  
اليها ويحلون بها والعاذ بالله من الكفر بمد الايمان

## الزكاة

س : ما معنى الزكاة ؟

ج : الزكاة أحد أركان الاسلام المتقدمة كما علت ومعناها لغة النمو  
والزيادة أي ينمو بها الاجر ويزيد وشرعا جزء من مال ذي مال يخرج  
ليعطى للفقراء والمساكين وغيرهم ممن يذكر قريبا . ومانع الزكاة بماتل  
عليها وتؤخذ منه جبرا وعنوة ويعتبر مرتدا على ما تقدم في الصلاة وقد  
ورد في كتاب الله وعيد لمناني الزكاة اذ قال تعالى ( والذين يكفون  
الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فيشرهم بعذاب اليم \* يوم يحسب

عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنتم  
لا تفهم فذوقوا ما كنتم تكذبون )

س : من الاصناف الذين تعطى لهم الزكاة وكم هم ؟ ؟

ج : الاصناف الذين تعطى لهم الزكاة ثمانية مذكورة في القرآن قال

اعلى ( إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم  
والغاربين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم )  
س : ما أنواع الزكاة ؟

ج : أنواع الزكاة ستة : زكاة العبن . وزكاة الحبوب . وزكاة الماشية ، وزكاة

العروض . وزكاة الفطر ، وزكاة الركاكز أى دفائن الجاهلية لمن حصل عليها

## النصاب

س : ما معنى النصاب ؟

ج : معنى النصاب هو القدر الذى اذا ملكه ممتلك نلزمه الزكاة

وبدونها فلا . فنصاب الذهب والفضة عشرون ديناراً من ذهب يلزم فيها

ربع العشر منها والفضة مائتا درهم كدب ربع انصر ، ونصاب زكاة ابلان

فى كل خمس ذود شاة الى أربعة وعشرين ، ففي خمس وعشرين بنت مخاض

وبنت مخاض هي التي لها سنة . وفي ست وابلان بنت ابور . وبنت

ابور هي التي لها سندان . وفي ست وربعين حقة . واحقة هي التي لها

ثلاث سنين ، وفي احدى وستين حدة . واجدة هي التي لها أربع سنين . وفي

ست وسبعين بنتا اوز . وفي احدى وتسعين حمار ، وفي مائة واحدة

وعشرين ثلاث بنات لبون، ثم إلى مائة وثلاثين . في كل أربعين بنت لبون  
وفي كل خمسين حقة  
وأما نصاب البقر فتلاثون يخرج منها تبيعاً له سنة ودخل في الثانية  
وفي أربعين بقرة لها سنتان ودخلت في الثالثة وهكذا  
ونصاب زكاة الضأن في كل أربعين شاة شاة جذعة من الضأن ثم لها  
الحول أو ثنية من المزدحم لها - اول ودخلت في السنة الثانية ، وفي مائة  
واحدى وعشرين شاة شاتان . وفي مائتين وواحدة ثلاث شياه ، وفي  
أربعمائة أربع شياه ثم في كل مائة شاة شاة  
ونصاب زكاة الحبوب وتسمى زكاة الحرث - ستون صاعاً من  
آصع النبي ﷺ وهو أربعة أمداد يمدده عليه السلام فيلزم من ملك  
هذا القدر اخراج العشر ان كان السقي بماء المطر وان كان السقي بعمل  
العامل فنصف الشر .

ونصاب زكاة انقطر ملك زيادة على قوت يومه افترضها رسول الله  
ﷺ على كل مسلم صائماً من الصيام يؤديه عن نفسه وعن تلزمه نفقته .  
ونصاب زكاة الركا هو أن من أصاب ركاراً يخرج منه الخمس .

## الصيام

س . ما معنى الصيام :

ج : الصيام أحد أركان الاسلام المتقدم ذكرها وهو شهر رمضان  
الذي كتبه الله على المسلمين كما كتبه على الذين من قبلنا ومنه كبير وكفى  
انه وجاء وجنة وسد تجاري السبعان وتشبه بالملئكة الذين هم عند الرحمن .

## الحج

س : ما معنى الحج ؟

ج : الحج هو تمام اركان الاسلام و به اكمل الله هذا الدين الاسلامي وهو اجتماع اسلامي عام و معناه لغة النصد الى الشيء المعظم و شرعا القصد الى بيت الله الحرام و اركانها اربعة أه لها لاحرام من الميقات و ثنائيا الوقوف بدرجة ايل عید النحر و الثالث الطواف بالبيت الحرام و رابعها السعي بين الصفا و المروة

ثم إن المسلمين المتأخرين لم يستفيدوا من هذا المرض العام إلا أنهم ادوا فريض الذي عليهم و ما عدا ذلك من فوائد الاجتماع و التعارف و التواصل و التمازج او ليتلمذوا بقدر المؤثرات لانتشار في شئون أهل الاسلام و ما آل اليه أمرهم أو يفصلوا شئنا من الخلافات نيز معروف عندهم و صار هذا الحج عندهم إقبال حج فار أو ينتخروها أنه جميع وهكذا جميع أحولنا و فنانا جفة بردة سخيفة ساقطة و لا حول و لا قوة الا بالله لا في اكتب هذه السطور و "قتال دائر بين أميرين بل فريقتين تغيبين من بلاد العرب في ابيت الحراء و" شهر الحرام و قد يستطيع المسلمون ان يجبروهم على الصلح إما بالتحكيم أو بالتجسيم .

وأما المتدعون و خصوصا المبارة فقد وقفت على رحلات حجهم و ما يستفدونه فيا من العلم و ذلك انهم يستفون للحج و يقصدون بذلك الاطلاع على جميع شئون المشرق من شئون العلم و الدول كما فعل ابو بكر بن العربي الذي سار و حل بين نفسه إنه دخل ألف مدينة و مائة مدينة و كذلك

ابن عبد البر وابن خلدون وابن فرحون والمقري صاحب تفح الطيب  
والسهيلي وابو حيان وعبد الرحمن الثعالبي وابن مرزوق وغير هؤلاء ممن  
لا يحصون كثرة ومن ارتاب فليراجع الديباج لابن فرحون وتغريز الديباج  
وليقرأ بين السطور .

## العمرة

س : ما العمرة؟

ج : العمرة في الشرع هي زيارة البيت الحرام وارتكابها احرام  
وطواف وسعي بين الصفا والمروة وليس لها زمان معين مثل الحج . وسنة  
الاحرام بعمرة ان يصلي المتمر ركعتين .

فقد بان لك ايها السائل الاسلام الصحيح الذي عليه السلف الصالح  
نابت الاركان تام البيان ، تكفل به القرآن . هدى الله والله سبحانه  
يقول ( فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى )

س : هل هناك فرق بين اسلام السلف والخلف؟

ج : نعم هناك فرق كبير فان اسلام السلف اتم واخف اذ لم يحدثوا  
ولم يحدث لهم . وقد اقتصرنا على الاصول المتقدمة مع كثرة العمل وقلة القول  
وأما الخلف فعلى خلاف ذلك فكثرة القروع والمسائل وايراد التبع والسبل  
فانورصوا كثير وعنايه اخف باغروع اكثر من عنايتهم بالاصول فادى  
ذلك الامر بهم الى الانصراف عن الاصول

وبانت لنا الواحدة من اسلام السلف وتنبه : بان في صحيح مسلم عن  
نس بن مالك رضى الله عنه انه قال نهنا ان س رسول الله ﷺ عن شيء  
فكان مجبنا ان يجيء راجع من هه المابة الى قل فيسأله ونحن نسمع فناء

رجل من اهل البادية فقال يا محمد اتانا رسولك فزعم لنا انك تزعم أن الله ارسلك قال صدق قال فمن خلق السماء ؛ قال الله قال فمن خلق الارض ؛ قال الله قال فمن نصب هذه الجبال وجعل فيها ما جعل ؛ قال الله قال فبالذى خلق السماء وخلق الارض ونصب هذه الجبال . الله ارسلك ؛ قال نعم . قال وزعم رسولك أن علينا خمس صلوات في يومنا وليتنا قال صدق قال فبالذى ارسلك الله امرك بهذا ؛ قال نعم قال وزعم رسولك أن علينا زكاة في أموالنا قال صدق قال فبالذى ارسلك الله امرك بهذا ؛ قال نعم قال وزعم رسولك أن علينا صوم شهر رمضان في سنتنا قال صدق قال فبالذى ارسلك الله امرك بهذا ؛ قال نعم . قال وزعم رسولك أن علينا حج البيت من استطاع اليه سبيلا قال صدق قال ثم ولى قال والذي بشك بالحق لا ازيد عليهن ولا انقص منهن فقال النبي ﷺ « لئن صدق ليدخلن الجنة » .

وهاك مثالا آخر من اسلام الخلف نقلا بالحرف عن كتاب جامع الأصول (١) : واعلم أن التوحيد الوجودي هو الذوق والشوق والوارد ووضوح اسرار المعية والصيحة والغيبة والاستفراق والرقص والسماع والوجد والتواجد وكلها في سير لطيفة انقلب فان سيرها أولا في دائرة الامكان ومن أحوال هذه الدائرة الجذب والحضور والجمعية والواردات والكشف الكوني وكشف الارواح وكشف عالم المثال وسير عالم الملك وهو عبارة عما تحت الافلاك وسير عالم الملكوت وهو عبارة عن عالم الملائكة والارواح والجنة وما فوق السماوات وكلها داخلية في دائرة الامكان بل تشهد امثال هذه التعبدات في نصفها السافل ويقولون لهذا السير



الافاق بل كمال الحضور والجمعية والجذبات القوية يحصل في الدائرة الثانية التي هي عبارة عن سير تجليات وسير ظلال الاسماء والصفات وهي المسماة بدائرة الولاية الصغرى وعلامة وصول القلب الى دائرة الولاية الصغرى اضحلال توجهه الى القوق وإحاطته بالجهات الست وأن يرى معيته تعالى اللامثلية بالادراك اللامثلي بسيطة بالوجود وبجميع العالم وينكشف اسرار التوحيد الوجودي ومنشأ ذلك يظهر للسالك بسبب كثرة العبادات والمجاهدات وترك المألوفات والمرغوب ودوام الذكر والفكر غلبة المشق والمحبة للمحبوب الحقيقي وينجذب قلبه ويتوجه الى جناب القدس انتهى نص الغرض وليتأمل !

وفي شرح الشبرخيتي على الاربعين مآلظه : وعن عطاء الخراساني لما نزل قوله تعالى (ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما) صرخ ابليس صرخة عظيمة اجتمع اليه جنوده من اقطار الارض قائلين ماهذه الصرخة التي افزعتنا قال أمر نزل بي لم ينزل قط أعظم منه قالوا وما هو فتلا عليهم الآية وقال لهم هل عندكم من حيلة ؟ فقال اطلبوا فاني سأطلب قال فلبثوا ماشاء الله ثم صرخ فاجتمعوا اليه وقالوا ماهذه الصرخة التي لم نسمع مثلبا الا التي قبلها قال وهل وجدت مثلاً ؟ قالوا لا قال لكني قد وجدت قالوا وما وجدت قال أزين لهم البدع التي يتخذونها ديناً ثم لا يستغفرونه أي لان صاحب البدعة يراها بحقه حقاً وصواباً ولا يراها ذنباً فلا يستغفر الله

## احكام الاسلام وقوانينه

س : هل للإسلام أحكام وقوانين منتظمة مضبوطة تكفي وتكفي؟؟  
 ج : نعم له ذلك كما تقدم قريبا وهو القرآن الذي هو المراد بالكتاب والحديث الصحيح وسيرة النبي ﷺ وأصحابه الذي هو السنة والاجماع والقياس ، وعلى هذه القواعد تبنى الاحكام الشرعية الفقهية

## الحكم الشرعي

س : والحكم الشرعي ماهو ؟

ج : الحكم الشرعي هو الذي لا يؤخذ ولا يعلم الا من الشرع العزيز ، وهناك الحكم العقلي والعادي ، واكل من الحكم الشرعي والعقلي والعادي أقسام

## اقسام الحكم الشرعي

س : ماهي اقسام الحكم الشرعي ؟

ج : اقسام الحكم الشرعي خمسة وهي (١) فرض (٢) وحرام (٣) ونذب (٤) وكراهة (٥) وإباحة . وفي هذا الحصر من الضبط والاحكام في الشريعة مالا مزيد عليه لان جميع ما يمرض المكلف من جميع معاملاته لا يخلو من حكم من هذه الاحكام الخمسة وتكفل بذلك كله علم الفقه الذي دونه الائمة المجتهدون انقلدون واتباعهم من العلماء والفقه هو الذي يسمى عندنا علم الحلال والحرام

ومعنى الفرض ما طلبه الشرع طلباً جازماً مثل الايمان بالله الخ قواعد الاسلام الخمس وقالوا ان الفرض هو الذى يثاب العبد على فعله ويعاقب على تركه والحرام عكس الفرض أي المنهي عنه فيثاب العبد على تركه ويعاقب على فعله ، والتدب هو ما طلبه الشرع طلباً غير جازم كالنوافل وسائر المستحبات وهو مما يثاب على فعله ولا يعاقب على تركه ، والمباح هو ما استوى الطرفان أي له أن يفعله وله أن يتركه كالبيع والشراء مثلاً.

## الحكم العقلي

س : ماهو الحكم العقلي؟

ج : الحكم العقلي هو الذي يحكم به العقل الصحيح وهو إثبات أمرٍ لأمرٍ أو نفيه وهو عند المناطق إدراك النسبة واقعة أو ليست واقعة وعند الفقهاء الاصوليين خطاب الله المتعلق بأفعال المكلفين

## الحكم العادي

س : ماهو الحكم العادي؟

ج : الحكم العادي اسناد أمرٍ لأمرٍ إيجاباً وسلباً كشعب وري للطعام والماء .

## أقسام الحكم العقلي

س : ماهي أقسام الحكم العقلي؟

ج : أقسام الحكم العقلي ثلاثة الوجوب والاستحالة والجوز وهذه حجةءماء الكلام وقد تقدم الكلام عنه

## المذاهب

س : ما معنى المذاهب ؟

ج : المذاهب جمع مذهب والمذهب ما ذهب اليه طائفة من المسلمين تابعة لامام مجتهد وكانت كثيرة وهي محدثة أيضا ولم تكن على عهد النبي ﷺ وأصحابه وحدثت في القرن الثاني فتكاثرت فانتهت الامة في علم الكلام على ثلاثة الاشاعرة . والماتريدية . والمعتزلة . وانهموا في علم الفقه على أربعة الحنفية . المالكية . الشافعية . الحنبلية . فارتضتهم الامة وصارت هذه المذاهب ( رسمية ) متفقا عليها وجاز بل وجب عندهم تقبيل أئمتها وهم مالك وأبو حنيفة والشافعي واحمد بن حنبل وقيل فيه وواجب تقليد حصر منهم كذا حكى القوم بلفظ يفهم والحال أن كل واحد من هؤلاء الأئمة قال إن وافق مذهبي الكتاب والسنة فيه ونعمت والا فاضربوا به عرض الحائط . لانهم غير معصومين ولا ألزموا الناس بما استنبطوا وما دونوا وانى العامة والخاصة ارتضتهم .

## رجوع الامة الاسلامية الى مذهب واحد

س : هل يمكن أن ترجع الامة الاسلامية الى مذهب واحد كما في عهد النبي ﷺ وأصحابه والتابعين الذين هم السلف الصالح ؟

ج : يمكن وایس بمحال أن يكونوا على مذهب السلف بل هو الصواب كيف وقد قل مالك رحمه الله . من أحدث في هذه الامة شبرا لم يكن عند سلفها فقد زعم أن رسول الله ﷺ خان الرسالة . لأن

الله يقول اليوم (أكلت لكم دينكم وأعمت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً). أرى أنه إذا اجتمع مؤتمر عام بحضرة النطاحل من علماء المذاهب كلها أمكن أن يقرروا الأصول ويوقتوا بين الفروع فيؤسسون مذهباً سلفياً محضاً سواء في العقائد أو العبادات وسائر الأعمال.

## أفضل المذاهب الفقهية

س : أي مذهب أفضل وأصح من هذه المذاهب الأربعة الفقهية ؟  
 ج : كلها فاضلة وكلها صحيحة إذ لا يمكن انكار أي مذهب منها برمته ولا يمكن بحال أن يقال هذا المذهب صحيح وهذا غير صحيح لأنهم أئمة مجتهدون غير معصومين لا محالة فهم سواء في الاجتهاد وسواء أيضاً في عدم العصمة وكان الامام مالك يقول كل أحد يؤخذ من كلامه ويرد عليه الا صاحب هذا القبر يعني النبي ﷺ . —

## الاقتداء بمذهب دون مذهب

س : ما معنى الاقتداء بمذهب دون مذهب ؟  
 ج : يجوز الاقتداء بهم جميعاً لصحة اجتهادهم وارتضاء الامة عملهم وإنما وقع الاختلاف في أن طلبة العلم المتقليدين إذا أخذوا عن مذهب ودرسوه وتعلموا مسائله يسهل عليهم سلوك غير المذهب الذي أخذوا به ودرسوا قواعده وعلى هذا مشوا أولاً مثل ابن القاسم وأشهب وسائر من أخذوا عن مالك ، وأبي يوسف وزفر ممن أخذوا عن أبي حنيفة وكذلك أصحاب الشافعي وأحمد بن حنبل رحمهم الله .

وقد كان الاقتداء بمذهب دون مذهب إذ كان الأئمة متتائين

بعضهم عن بعض ولم يكونوا ببلد واحد وكان مالك بالمدينة المنورة وأبو حنيفة في العراق والشافعي ببغداد ثم في مصر وأحمد بن حنبل بعد في بغداد والاوزاعي في الشام . كذا ظهر لي ثم جاء بيدي شرح الزرقاني على الموطأ فوجده قال :

فدونوا الاحكام مالك الموطأ في المدينة وتوخى فيه القوي من حديث أهل الحجاز ومزجه بأقوال الصحابة وفناوي التابعين ، وصنف ابن جريج بمكة والاوزاعي بالشام وسفيان الثوري بالكوفة وحماد بن سلمة بالبصرة وهشيم بواسط ومعر باليمن وابن المبارك بنجراسان وجريز بن عبد الحميد بالري وكان هؤلاء بمصر واحد فلا يدرى أيهم سبق اه فتأمل تجد ما قلنا صوابا وبالله التوفيق وذلك أن كل واحد منهم مجتهد عامل بالكتاب والسنة والاجماع والقياس تارة منفقين وتارة مختلفين شأن الفهم والاطلاع والاجتهاد ، وقد بين هذا المعنى ابن رشد في كتابه العجيب المسمى ببداية المجتهد ، ونهاية المقتصد ، وتجده يقول أخذ مالك بهذه الآية وبهذا الحديث وأخذ أبو حنيفة بكذا الخ وكذلك الشعراني في الميزان وبهذا لا يمكن بحال أن يقال هذا المذهب صحيح وذلك غير صحيح إذ صار أولئك الأئمة مثل الصحابة رضوان الله عليهم جميعا وقد ورد الحديث في الصحابة وهو قوله صلى الله عليه وسلم بأئهم اقتديتم اهتديتم .

هذا ولما وصلت الى هذا الموضوع سافرت الى مدينة بجاية الشهيرة في القرون الاولى بعمرانها وعلماؤها فجاءت بيدي رحلة الرجل الصالح السيد محسن الورتيازي فضا المعنا واثرت على نبذة معتبرة في الموضوع وهي بلفظها :

والسؤال التاسع قد سألت عن التناقض الذي بين المذاهب لأن النبي واحد والملة واحدة ومع ذلك تناقضت الاحكام وتضادت والقاتل بها في الواقع واحد وهو النبي ﷺ والواحد لا يقول في صلاة واحدة باطلة صحيحة كيف وإن مالكا يقول بأن الصلاة التي بسمل المصلي فيها مكروهة أي بسمل في القائمة وإن تركها أولى ويلزم من ذلك صحة صلاة تاركها قطعا وأما الامام الشافعي فيقول يبطلانها إن تركت لأنها آية من القائمة ومن ترك آية عمدا بطلت صلاته ومذهب مالك أنها ليست آية من القائمة فيعجبا كيف تكون الصلاة في دين واحد باطلة وغير باطلة هذا على من يقول أن المذاهب كلها على الحق في الواقع إذ قال الامام الشيرازي يجب على كل مسلم أن يعتقد الأئمة الاربعة كما هم على الاصابة في نفس الامر فيلزم أن يبطلانها وصحتها حق وهو بطل لما علمت من أن اجتماع الضدين محال وأما من يقول أن الاصابة بحسب ظن المجتهد فلا كلام أو أن حكم الله هو ظن المجتهد في حقه وحق عمده فلا قدح أيضا وأن المصيب واحد خير أن الله لم يكلفنا بتعيينه فلم يبق الاثوب التناقض فيما إذا حملت الاصابة لكل في نفس الامر ولذا قال الامام المذكور حصلت لي وقفة منذ ازمة متطاولة في مثل هذا التناقض إلى أن دخلت الخلوة ففتح الله علي بأن بعض الأئمة شددوا بعضهم رخص الحرام ذكره وهذا الجواب لا يعني شيئا لأن مالكا كرهه وذلك يس لمقلده فقط والشافعي أوجبها على كل مصل باجتهاده فلما ذكرت ذلك حضرة شيخنا الشيخ العفني وجماعة من العلماء فنهم من فهم السؤال ومنهم من لم يصل إلى السؤال فضلا عن أن يجيب والشيخ المذكور فهمه

السؤال وانكر وجود قوله بالاصابة من الجميع في نفس الامر للاصوليين  
نعم قلت قد كان ذلك في المحلي فلما أتوا بنسخة منه وجدناه كذلك وانكروا  
ما ذكره الشراني بان قالوا لم يذكره فاذا بشيخنا العيفي قد أخرج كتابه  
فاصبناه كذلك فيمعد ذلك سلم السكل الابراد الا التفاضل السيد حمد بن  
عمار مفتي الجزائر قد انكر وصادر عن المطلوب غير انه لم يقصد عناداً وبعد  
ذلك سلم اه

قلت هذه المسئلة لاستحق هذه اخيرة كلها بين المذاهب كما هنا  
بين المالكية والشافعية وكذلك ما بين الحنفية والشافعية لأن هذه المسائل  
مثل مسائل التمرآت تختلف وكلها عن النبي ﷺ كما بين عمر بن الخطاب  
وهشام في قراءة سورة الفرقان فتحاكموا الى النبي ﷺ فقرأ كل واحد  
منهما بغير الحرف الذي قرأ به الآخر فقال ﷺ لكل واحد منهما كذلك  
انزلت ومثل هذا ما ثبت عند مالك في الموطأ من الحديث الذي رواه  
عن العلاء بن عبد الرحمن ان يعقوب ان ابا سعيد مول عامر بن كرز  
أخبره أن الرسول ﷺ نادى ابي بن كعب وهو يصلي فلما فرغ من صلاته  
خفته فوضع رسول الله ﷺ يده على يده وهو يريد أن يخرج من باب  
المسجد فقال «اني أرجو أن لا نخرج من المسجد حتى تعلم سورة ما انزل  
الله في التوراة ولا في الانجيل ولا في القرآن منها» قال ابي جهم ابني عفي  
امشي رجاء ذلك قلت يا رسول الله «سورة التي وعدتني قال» «كف تقرأ  
: افتحت الصلاة» قل فقرأت الحمد لله رب العالمين حتى آيت على آخرها  
فقال رسول الله ﷺ «هي هذه السورة وهي السبع المثاني والقرآن العظيم  
الذي أنصيت» اه فظهر ثالث من قراءة ابي بدون بسملة بسماع النبي ﷺ



واقاراه على ذلك أن البسمة ليست من الفاتحة ولا يبعد أن يكون مارواه الشافعي قراءة بالبسمة<sup>(١)</sup> فاخذ كل واحد منهما بما بلغه ولا يلزم من ذلك الا صحة الامرين ماداما عالمين اءامين مجتهدين مقلدين وهذا الذي يلزم كما بين عمر وهشام في القراءتين والحال أن مالكا والشافعي لم يتحاكما الى النبي ﷺ إذ لم يعاصراه وليس بصحابين فعلام هذه السخافة من اتباعهما . وقال العلامة النزالي نكل ماهو في محل الاجتهاد فلا حسة فيه فليس للحنفي أن ينكر على الشافعي اكله الضب والضبع ومترك التسمية ولا للشفي أن ينكر على الحنفي شربه النبيذ<sup>(٢)</sup> الذي ايس بمسكر وتناوله ميراث ذوي الارحام الى غير ذلك

## تقليد فقهاء المذاهب

س : أصبح تقليد فقهاء هذه المذاهب وخصوصاً المتأخرين ؟  
ج : يصح في أصول المذاهب المعتبرة والفقهاء العارفين الثقات لعدول السالمين من الخرائات المفسدات للاصول والعقول كما سبهرن ديه فيما بعد لانا قد وقفنا على عقايرهم في مستحسانهم بأباها الدين والمذهب ويرى بهافن الاصول درض الحائط وقال الشاطبي في كتابه الاعتصام إن جماعة من فقهاء مالك افسدوا فقه مالك . .

(١) بل قال الشافعي ان قوله قرأت احمد لله الح مراد به الحمد لله فلا ينافي قراءة بالبسمة التي ثبتت في احاديث اخرى

« ٢ » النبيذ ما يند في الماء من تمر او زبيب فيترب ماؤه بعد أن يحلو وهو اذا طال عليه العهد يصير مسكراً يحرم قليله وكثيره عند الجمهور وانما يحرم أبو حنيفة لفقد المسكر منه

قلت إن نظر الساطبي صحيح ولكم وقفنا على خطايا المتأخرين لا يقبلها الشرع العزيز فمن ذلك قول الدردير شارح المختصر في مذهبنا المالكي عند الكلام على مكروهات الجنازة . وقراءة تند موته كتجمير الدار وبعده وتلى قبره لأنه ليس من عمل السلف لكن المتأخرون على أنه لا بأس بقراءة القرآن والذكر وجعل ثوابه للميت ويحصل له الأجر إن شاء الله وهو مذهب الصالحين من أهل الكشف اه بالخرف

فتأمل أيها الواقف كيف ضرب عن عمل السلف وداسه برجله ونهذه برأيه لجرد ذكر الصالحين والكشف والحال ان الكشف والالهام والنام ونحو ذلك مما لا يتقرر بها حكم عند علماء الاصول وهو الحق لان ذلك من دائرة لا حد لها ولا نهاية لمبدانها . وفي المعيار ما نقله: وسئل عز الدين ابن عبد السلام عن ثواب القراءة انه يهدي لميت هل يصل أو لا ، فأجاب ثواب القراءة مقصور على القاريء ولا يصل لى غيره وقال والمعجب من الناس من يثبت ذلك بالنامات وليست المنامات من الخبيث الى آخر ما قل وفيه - المعيار - أيضاً أن السنة اتباع اجنازة بالصمت والسكوت ولا يجوز التهليل ولا التكبير ولا التصلية على النبي ﷺ . وفيه أيضاً وسئل مالك عن زيارة القبور للاعتبار فاجاب : لا يجزي فليل له انه يعتبر فقال ما يعتبر ، انما يعتبر ترابا اه

قلت اما الذي لا شك فيه من الثواب للاموات من قراءة القرآن هو ان يترك الميت آثارا وأعمالا في قراءة القرآن أي تحصيله في الصدور لا في القبور من تشجيع العاملين فيه وتعليه بماله وتقسه في حياته او بعد مماته

بعمله الذي تركه او يوصي به الى غير ذلك لان يففل عن القرآن واحكامه كما نرى ويشع بماله ونفسه وهو يبذل في الملاذ والملاهي ويبذر في المآكل والمشارب ثم اذا مات يجمع طلبة القرآن يقرءون عليه كتاب الله ليلغنه بعد الموت ليعمل به ، ان هذا الا مثل فرعون الذي حكى الله عنه انه طغى طول عمره ( حتي اذا ادركه الفرق قال آمنت انه لا إله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين ) فكان الجواب له ( إلا زوقد نصبت قبل وكنت من المفسدين )

أقول أيضاً ان الشيخ الدردير لعرامه بالكشف والولاية والكرامة لم يتمالك أن يقول بذلك ولم يبال بمخالفة السلف والمذهب ثم لو سأل سائل عن دليله في ذلك فلا يجيب بغير ان شيخه أو سيده فلان كوشف له بذلك في سره أو ظنه الى غير ذلك مما هو دأب المنقلبين السكارى بحج الكشف والخوارق حتى اذا قلنا له ان العلماء الاصوليين منكم والفقهاء المعبرين قد قرروا أن الكشف والظن والوهم وكذا الالهام ، لا يتقرر بها حكم شرعي في الاسلام ؛ قال أتم لا تقولون بالكشف والولاية ونحن نقول بذلك فيشيع عنا انا انكرنا الولاية والكرامة معترضين على أهل لا إله الا الله فتسلط علينا الغوغاء والعامه وهناك الطامة الكبرى وهكذا دأب المتأخرين تحارب لا تقام لا دنى ملم وبظهر للتأمل في طبع الشيخ الدردير رحمه الله انه مغرم بالولاية والكشف شديد العناية بذلك فادخل الكشف في الفقه وقال في ابتداء شرحه المختصر ما لفظه وكان إسحاق والد المصنف من اولياء الله ومن أهل الكشف نص عليه المصنف في مناقب سيدي عبد الله المنوفي ونصه وكان الوالد رحمه الله من اولياء الله الخ الخ

قلت لما كانت وظيفة الفقه احكاما شرعية ذات اصول معتبرة وقوانين محبرة  
ينبغي أن يسلك الشيخ الدردير وأمثاله الوظيفة على تلك الاصول من غير زيادة  
ولا نقص عاملين بأمانة النقل قائلين بالوظيفة فلا يدخلون فيها ما ليس منها في  
شيء كيف وقد قال الغزالي من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا حسن الخاتمة وهي  
دعوى الولاية . وقال في هذا المعنى الشيخ ميارة في كبره على ابن عاشر  
في خاتمة الكتاب مما كتبه له العلامة احمد السوسي البوسعيدي ما لفظه  
وكذا يظهر لي ان لا يبالغ المؤرخ في الثناء مما يختص الله بعله من افعال  
القلوب كالزهد والولاية إلا أن يكون من أهل الاذن (١) فان الزهد  
هو خلو القلب عن الميل الى الدنيا ولم يتعلق بيده شيء منها لعدم القسمة  
الازالية له منها الى أن قال وكذا لفظ الولاية وهو أشد من الاول لأنه  
يؤذن بحسن الخاتمة لقوله تعالى ( ألا إن اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم  
يَحْزَنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) وهو حسن  
الخاتمة بآشركم للملائكة بذلك وكيف يصل المؤرخ الى معرفة ذلك وقد قال  
عليه السلام في ابن مضمون « لا أدري ما يفعل به وأنا رسول الله واني لأرجو  
له اخير وقد أتاه اليقين » ثم ذكر قول الغزالي المذكور آتيا اه

وبالجملة إن اقوال فقهاء القرون الاخيرة فمما تخلو من المفوات ، أو  
ينجو ، وؤلّفوها من العثرات ، خلاف الاصول المعتبرة وقال الدردير أيضاً  
في صلاة العيد عند قول المصنف خ وافتتح بسبع تكبيرات في الأحرام

(١) قوله من أهل الاذن يفيد أن هناك من يؤذن له بطريق الكشف أيضا  
أن عين الزاهد والولي وهذا من علم الغيب الذي لا يستطيع احد ان يدعيه اه  
من حاشية الاصل

فاذا اقتدى مالكي بشافعي فلا يكبر معه الثامنة وكذلك اذا اقتدى مالكي  
ببخاري فلا يؤخر التكبير اهـ

فتأمل تجد أن العقلة والتعصب وسوء الظن بالغة حدها فكان  
الشافعي والحنفي لا يصح صلاتهما وكأنهما غير مسلمين والحال أن من  
المقرر في المذهب المالكي جواز الاقتداء بالخالف في الفروع والاقتداء  
يكون في الأقوال والأفعال اذ لا يعقل أن يركع الامام مثلاً ويسجد  
الماموم أو يسجد الماموم ويرفع الامام وقل كذلك في الأقوال

واغرب مما تقدم واعجب ما ذكره الشيخ عليش في فتاويه من اثبات  
احكام شرعية بطريق الكشف ودعاوي طويلة وحريضة لانظن أن  
يقول بها غير مجنون او معتوه او سكران ذلك بأنه سأل الله اثبت  
ماسله أن المؤلفين يشاورون النبي ﷺ فيما يثبتونه من الاحكام يقظة  
وهو حي ولا يثبتون حكماً الا كذلك والى الله ترى جملة من ذلك بالحرف:

قال العارف الشراني (فصل) في بيان استحالة خروج شيء من أقوال  
المجتهدين عن الشريعة وذلك لانهم بنوا مذاهبهم على الحقيقة التي هي  
أعلى مرتبة الشريعة كما بنوا على ظاهر الشريعة على حد سواء لكنهم  
رضي الله عنهم كانوا أهل انصاف وأهل كشف فكانوا يعرفون أن  
الامر يستقر على عدة مذاهب مخصوصة لا على مذهب واحد فأبقى كل  
واحد من بعدهم عدة مسائل عرف من طريق الكشف أنها تكون من  
مذهب غيره فترك الأخذ بها من طريق الانصاف والاتباع لما أطلعهم  
الله عليه من طريق كشفهم لا من باب الاثارة بالقرب الشرعية والرغبة  
عن السنة وسمعت سيدي علياً الخواص يقول لا يصح خروج شيء .

من أقوال الأئمة المجتهدين عن الشريعة أبدا تند أهل الكشف فاطبة وكيف يصح خروجهم عن الشريعة مع اطلاعهم على مواد أقوالهم في الكتاب والسنة وأقوال الصحابة ومع اجتماع روح أحدكم بروح رسول الله ﷺ وسؤاله عن كل شيء توقفوا فيه من الأدلة هل هذا من قولك يا رسول الله أم لا يقظة ومشافهة وكذلك كانوا يسألونه ﷺ عن كل شيء من الكتاب والسنة قبل أن يدونوه في كتبهم ويدنوا الله تعالى به ويقولون يا رسول الله قد فهمنا كذا من آية كذا وفهمنا كذا من قولك في الحديث الفلاني كذا فهل ترتضيه أم لا ويعملون بمقتضى قوله وإشارته ﷺ ومن توقف فيما ذكرناه من كشف الأئمة ومن اجتماعهم برسول الله ﷺ من حيث الأرواح قلنا له هذا من جملة كرامة الأولياء اه بالحرف (١) ثم قال بعد ذلك ما لفظه :

ورأيت ورقة بخط الشيخ جلال الدين السيوطي تند أحد أصحابه هو الشيخ عبد القادر الشاذلي مراسلة شخص سأل في شفاعة عند السلطان « قايتباي » اعلم يا أخي اني اجتمعت برسول الله ﷺ الى وقتي هذا خمسا وسبعين مرة يقظه ومشافهة ولولا خوفي من احتجابه ﷺ عني بسبب دخولي للولاية اطلعت الى القلعة وشفعت فيك عند السلطان واني

١٦٠ الدعوى لا تمت بدعوى مناهل تحتاج الى الاتبات . وما رعموه يطل معنى الاجتهاد وثوابه فان مناهل هذه الاحكام غير انصوصة في الكتاب والسنة في عصره ص : ثبتت بنصوص عنه بعد موته فلم يبق للاجتهاد وجود مع انهم أجمعوا على صحة الاجتهاد ووجود المجتهدين وعلى ان الاحكام الاجتهادية كلها ظنية . وفي زعمهم مفاسد اخرى . وكتبه محمد رشيد رصا

رجل من خدام حديثه ﷺ واحتاج اليه في تصحيح الحديث التي ضعفها المحدثون من طريقهم ولا شك أن تقع ذلك أرجح من تفعلك يا أخي اهـ

فاعتبروا يا أولي الابصار : كيف سلم الشيخ عlish للشعراني بلا قيد ولا شرط والشعراني كذلك لملي الخواص وكذلك للسبوطي في قضايا ممنوعة شرعا وان من الاصول الفقهية أن النافي لا يطالب بالدليل وأن البيئة على من ادعى وان اثبات دعاوي كهذه أصعب من مخ البعوض فقله در القائل : « إن الهوى ماتولى يُصم أو يصم »

وقال في المعنى صاحب تفسير روح المعاني رحمه الله مانصه : ثم اني أقول بعد هذا كله ان مانسب الى بعض الكاملين من أرباب الاحوان من رؤية النبي ﷺ بعد وفاته وسؤاله والاخذ عنه لم نعلم وقوع مثله في الصدر الاول وقد وقع اختلاف بين الصحابة رضي الله عنهم ، والى أبي بكر وعلى ينتهي أغلب سلاسل الصوفية الذين تنسب اليهم تلك الرؤية ولم يلقنا أن أحدا منهم ادعى انه رأى في اليقظة رسول الله ﷺ وأخذ عنه مأخذ وكذلك لم يلقنا انه ﷺ ظهر لمتحير في أمر من أولئك الصحابة الكرام فأرشده وأزال تحيره وقد صح عن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال في بعض الامور انني كنت سألت رسول الله ﷺ ولم يصح تنذنا انه توصل الى السؤال منه ﷺ بعد " وفاة نظير ما يحكى عن بعض أرباب الاحوان وقد وقعت على اختلافهم في حكم الجد مع الاخوة فهل وقعت على أن أحدا منهم خبر له الرسول ﷺ فأرشده الى ما هو الحق فيه وقد بلغت ماعرا فاطمة رضي الله تعالى عنها من الحزن العظيم

بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وما جرى لها في أمر « فذك » فهل بانك عنه عليه الصلاة والسلام أنه ظهر لها كما يظهر للصوفية قبل لوعتها وهون حزنها وبين الحال لها ؟؟ وقد سمعت بذهاب عائشة الى البصرة وما كان من وقعة الجمل فهل سمعت تعرضه لها قبل الذهاب وصدده إياها عن ذلك لثلاث قمع أو تقوم الحجة عليها على أكل وجه - الى غير ذلك مما لا يكاد يحصر كثرة والحاصل انه لم يبلغنا ظهوره ﷺ لاحد من أصحابه وأهل بيته و... مع احتياجهم الشديد الى ذلك انتهى .

قلت ادعاء ما لا يثبت شرعا لا عبرة به ولا حاجة للامة اليه ، إذ لا يمكن بحال أن يثبت أحد دعوى رؤيته ﷺ يقظة ونحن مشر المكلفين غير مكلفين بتصديق ذلك . ياترى اذا ادعى زيد انه رأى النبي ﷺ يقظة فقال له كذا وكذا وادعى عمرو أيضا انه رأى النبي ﷺ يقظة وقال له عكس ما قال لعمري فأبي الدعويين تصح ؟ ولذا ادعى أيضا خاله انه رأى النبي ﷺ يقظة وقال له إن دعوى زيد وعمر كاذبان خيال واضغات أحلام فكيف العمل .

( والدعاوى مالم تقيموا عليها بينات ابتأوها أدعياء )

وفي شرح البيجوري على جوهره التوحيد ما نقله : فاختلقوا هل يفصل في ثيابه - يعني النبي ﷺ - أو مجرد منها فالتقى الله عليهم النوم وسمعوا من ناحية البيت قائلا يقول : لا تسلموه فإنه طاهر ، فقال العباس لا تترك سنة لصوت لا ندري ما هو فقتلهم النعاس وسمعوا قائلا يقول غسلوه وعليه ثيابه فإن ذلك ابليس وأنا الأخضر اه



قلت سواء صبح هذا الخبر او كان غير صحيح<sup>(١)</sup> فالعبرة بقول العباس رضي الله عنه ومئاته في تمسكه بالسنة وعدم مبالاته بما يصعب اثباته اي أخذه باليقين . وبالمجمل ان هذه الدعاوى المريضة الطويلة لم تكن عند سلف الامة من الصحابة والتابعين انما أحدثها العشاق والغلاة المتصوفة السامحون في محور الخيالات والضلات الخارجون عن قيود الشرع ومنهاجه القويم . وكذلك تحير الصحابة رضوان الله عليهم في شأن جمع القرآن العظيم وعدم جمعه فتوقف ابو بكر واستقل زيد بن ثابت واختاره عمر رضي الله عنهم ولم يخطر ببالهم ان ينتظروا رؤية النبي ﷺ يقظة ولا سناما مثلا ادعى الجلال السيوطي في اثبات الحديث وتصحيحه بمشورة النبي ﷺ يقظة وانه رآه خمسا وسبعين مرة وهل ادعى هذه الدعوى مالك والبخاري ومسلم وغيرهم من أئمة الحديث والاجتهاد، ثم لما كان الجلال السيوطي يثبت الحديث بمشورة النبي ﷺ يقظة فما بال كتابه الجامع الصغير اكثره ضعيف ؟ وقد احسن بعض السادة المحققين في تلقيه السيوطي هذا حاطب ليل .

وفي حاشية المدوي على الخرشني ما حاصله ان الشيخ علي الاجهوري اخبره من يثق به ان رجلا من طائفة كذا من طوائف المسلمين مات في الصحراء ودفن هنالك ثم كشفوا عليه ووجدوا رأسه منقلباً رأس حمار الخ قلت اثبات هذا الامر محال بحيث لو تأنى اثباته لتابت تلك الطائفة ونكن لا تثبت شرعا ومالا يثبت شرعا فيجب ان تنزه عنه الكتب الشرعية ثم إن تلك الطائفة من السهل عليها ان تقول ان طائفة الشبغ علي

الاجهوري ومن اخبره اذا ماتوا تنقلب رؤسهم بنالا مثلاً وما يمنهم من القول بهذا مجازاة للنخس ؟ ثم إن غير المسلم اذا أراد أن يسلم فانه يختار اية طائفة من المسلمين لا تنقلب رؤسهم في قبورهم رؤوس حمر وبنال وخنازير فيكون منها اذا أسلم ؟ وبالتالي يتوقف عن الاسلام وهكذا جنى المسلمون على دينهم القويم

هذا ويلزم أن يكون للمسلمين مجمع علمي عام يؤسس في مصر وسط أوطان المسلمين مثل «الأكاديمي» عند الفرنسيين ليوافق على الكتب الصحيحة وينبذ السقيمة ويوفق بين المذاهب الكلامية والفقهية ويضبط التصوف في حدود الشرع ولا يتعداها وارى هذا الأمر مفيداً للأمة وهما أنا اذا اقترحت

## التصوف والفقہ

س : هل مذاهب التصوف كمذاهب الكلام والفقہ ؟

ج : هو كمذاهب الكلام لا الفقہ اذ الفقہ مضبوط بالاصول الاربعة الكتاب والسنة والقياس والاجماع ولك أن تقول كذلك علم الكلام والتصوف لهما اصول تضبطهما ولكنهما بحران لانهاية لهما ولا يخاضان وما خاضهما احد لم يرجع بالخيرة والفشل ذلك بان أصحابهما خرجا عن الادلة الشرعية الى الادلة العقلية فتاهوا وتحيروا وقد وقعت آثفا على مافي علم الكلام ولا اكون مبالغاً ولا مبعداً اذا قلت لك إن التصوف اضل من علم الكلام وأصعب . وفي الحقيقة إن علم الكلام مضبوط بالكتاب والسنة وبمقيدة السلف<sup>(١)</sup> وتذيقال إن التصوف ينبغي له أن يكون

«١» كذا في الاصل وينظر مع ما تقدم من ذم السلف له

كذلك اي مضبوطا بالكتاب والسنة ودقيقة السلف ولكن هيهات هيهات  
س : اسمح لي يا أستاذ قبل أن تزيد لي في التصوف ما يشبه ما تقدم  
في علم الكلام أسألك وقد علمتني أجرك الله أن اقسام الحكم الشرعي  
خمس مضبوطة كما قلت محباها وأنا كذلك لانها قانون عام يرجع اليه  
فما حكم التصوف اذا ؟

ج : لقد سألت عن عظيم ولا علي اذا قلت لك اني عاجز عن الجواب  
وكلمة لا أدري أسلم وأنا مسلم مؤمن آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله  
واليوم الآخر وبالقدر خيره وشره حلوه ومره واقم الصلاة وآتي الزكاة  
واحج البيت ان استطعت واصوم رمضان واحل ما احل الله في كتابه  
واحرم ما حرم الله في كتابه ولا حكم لي ارجع اليه وأنقاد له طوعا أو  
كرها غير حكم ذلك الكتاب وسنة الرسول الصحيحة مما ثبت عنه عليه السلام  
ثبوته لا يمتثل النقيض وعقيدتي سلفية أي ما عليه النبي عليه السلام واصحابه وأقول  
ما قد قال امام الحرمين ابو المعالي الجويني : والذي نرتضيه ديننا وندين الله  
به حقيقة اتباع سلف الامة والدليل القاطع السعي في ذلك وان اجماع  
الامة حجة متبعة فلو كان تأويل هذه الظواهر مسوغا أو محتوما لا وشك  
أن يكون اهتمامهم بها فوق اهتمامهم بفروع الشريعة ، واذا انصرم عصر  
الاصحابة والتابعين على الاضراب عن التأويل كان ذلك هو الوجه المتبع  
الى ان قال : اشهدوا علي اني قد رجعت عن كل مقالة قلتها اخالف فيها  
ما قال السلف الصالح ، واني اموت على ماتموت عليه عجائز نيسابور اه

قلت يريد بقوله هذا رحمه الله عدم التماذي في الاخذ والرد في  
التأويل وفي علم الكلام الذي لا يسلم من خاض فيه بغير ما لسلف الامة

الصالح كما تقدم للشافعي وأحمد بن حنبل عند الكلام على علم الكلام فقد بان لك أيها السائل ان المذاهب الصوفية كمذاهب الكلام وزيادة في غموض ذلك بأن التصوف تدخل في الباطن واعتبر الكشف والخوارق وتلك دوائر لاحد لها ولا نهاية ولا ضابط يضبطها فصار أمر التصوف فوضى لاحاكم له بالرغم من انهم يقولون بان ما خالف الكتاب والسنة واثار أحكام الشريعة ليس من مذهبهم ولا طريقتهم كما قال الامام ابو القاسم القشيري: فكل من كان للشرع عليه اعتراض فليس بولي بل هو مغرور مخادع.

قلت ذلك بأنهم لا يستطيعون أن يقولوا بعدم اعتبار الكتاب والسنة والخروج عن دينك القيدین الاصلیین فی الاسلام فاذا قالوا بذلك فقد كفروا وضلوا واضلوا، ولكنهم يقولون هكذا أي بعدم الخروج عن الكتاب والسنة وهم قد خرجوا كما سيأتي.

هذا وقد ظهر لي الجواب أن حكم التصوف النذب مع القيود الشرعية الفقيهية وكذلك لي أن أقول الكراهة واستمخطيء ان قلت بالمنع والحرمة بسبب ما احدثوا فيه وهو من أصله محدث اذ لم يكن السلف الصالح يعرفون هذا صوفي وذاك غير صوفي أو ذال له طريقة وهذا لا طريقة له. ثم اذا عرضنا أعمال المتصوفة في هذه القرون الاخيرة على قواعد الشرع نجد منها ما يرمي به الشرع عرض الحائط وقد ندد بذلك جمهور الفقهاء من المتقدمين ونحن الآن كذلك نندد ما استطعنا خدمة للدين والامة، وبالتالي نؤدى الواجب فرارا من وعيد الآلة (واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه، فنبذوه وراء

ظهورهم) قال عبد الرحمن الثعالبي في تفسير هذه الآية من تفسيره الجواهر الحسان الآية توبيخ لمعاصري النبي ﷺ ثم هو مع ذلك خبر عام لهم ولنغيرهم قال جمهور من العلماء الآية عامة في كل من علمه الله علما وعلماء هذه الامة داخلون في هذا الميثاق وقد قال ﷺ « من سئل عن علم فكتمه ألجمه الله بلجام من نار » اهـ

هذا وانى أسطر ما تيسر مما لاحجة للسادة المتصوفة فيه من الكتاب والسنة ولا مستند من الفقه والاحكام الشرعية الاسلامية بالرغم مني ، وذلك ان لي صحبة ومودة مع بعض الشيوخ الصوفيين السالكين مثل أبي العباس الشيخ أحمد آل يوسف الجنادي صاحب زاوية سيدي منصور العامرة بفضله وجده واجتهاده وخرج طلبة علماء فقهاء ونحاة وغلب العلم على الطريقة ونقم على الزواوة الذين يمنعون الاناث من الميراث فصاروا رجعيين أي الى الجاهلية الاولى قبل الاسلام وهو فقيه نحوي حافظ لكتاب الله بمدة قراءات ورض ، وقالون ، وعشر ، وأما صلاحه وإجماع أهل القطر على ذلك وفصله النوازل المعقدة وكونه حكما لذي الخاصة والعامه فما أحسن به الجماد وراه الأعمى وسمعه الاصم ، ومثله الشيخ أبو العباس السيد احمد بن عليوة المتسغاني ذو المحامد والمكارم محب السنة والجماعة المتفاني في خدمة الانسانية والارشاد الى النظافة والفقرة السبية ، وترى مريديه على نظافة وطهارة تامتين ، وقد امتاز اتباعه باعفاء اللحي وقص الشوارب منحلين بتلك السنة والفقرة الاسلامية العربية انقذهم من تسويه الوجوه عند أهل العصر من حلق اللحي المذموم طبعاً ونسراً وإن حلق الرجل لحبته يعادل بطريق المشاكلة حلق

للمرأة رأسها حذو النعل بالنعل ومن أعماله المبرورة انقاذ الفقراء والمعوزين  
والسكارى والشبان المستهترين مما هم فيه وجلبهم الى طريقته المثلى من  
الطهارة والنظافة وهذا مما نشكرهم عليه ، ويجب طلبه العلم ويمظهم  
ويقربهم ويدنيهم منه وتأخذ بأرائهم

وبالجملة إن محدثات المتصوفة كثيرة فلا نرضاها ولا يرضونها فاذا  
كانت عن جهل فقد يبينها من قبلنا ونبين نحن ما استطعنا فيلزم الامتثال للشرعة  
واذا كانت عن عمد وضلال فتتبرأ كما تبرأ الذين من قبلنا وعليه نقول  
أين للسادة المتصوفة القول بالقطب والوث والديوان وتصرف  
الاولياء الاموات ؟؟ فليأتوا بمحدث صحيح عنه ودليل من الكتاب  
والسنة والاثار والشرعة في القرون الثلاثة الاولى خير القرون ، ومن  
أين لهم الرقص والتصفيق - المكاء والتصدية -

## حكم الشرع في هذه المحدثات

س : ما حكم الشرع العزيز في هذه المحدثات ؟

ج : الجواب المنع والحرمة قال الشيخ عليش وهو أكبر صوفي  
من المتأخرين وأكبر مؤلف في فقه مالک وتولى مشيخة الازهر وقد  
أورد قول أبي بكر الطرطوشي في فتاويه ما نقله . إن مذهب التصوف  
باطل وضلالة ثم إن الشيخ عليش سئل هذا السؤال :

«قوالكم في جماعة يدعون بمشايخ الطرائق كالخفناوية والسمانية  
والشاذلية والنقشبندية والاحمدية وغيرهم يسلكون الخلق ويجعلون  
هم يدبت معروفين ولا نجاوز حدهم الاخر ويقع بينهم تشاجر

فاذا قتل أحد منهم الآخر فهل يقتص من القاتل وحده أو من شيخ الطائفة؟ ويجعلون لهم على الناس عادات فهل هي من أكل أموال الناس بالباطل؟ ويجعلون لهم أيضاً البدايات ويكبسونهم<sup>(١)</sup> وهذا يدعى عندهم بالسروح ويلتص معه في لحاف ويختلي به ويكشف دبر الولد ويجعله على قبله ولا ينتصب أي لا ينعظ وبعد ذلك كرامة فما الحكم؟ وضجوا

فأجبت بما نصه: الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله نعم يقتص من القاتل وحده قال الله تعالى (ولا تزر وازرة وزر أخرى) وأخذ العادات من أكل أموال الناس بالباطل ومن ثبت عليه اللواط بقانونه الشرعي يرمي والالتفاف والخلوة وكشف الدبر والجعل المذكورات حرمتها لإجماعية ضرورية يكفر منكرها

(قلت) انه لم ينصف أحد من العلماء والمتكلمين في التصوف مثل العلامة ابن خلدون رحمه الله إذ قال: فلما فشي الاقبال على الدنيا في القرن الثاني وما بعده وجنح الناس الى مخالطة الدنيا اختص المقبولون على الآخرة باسم الصوفية والمتصوفة، وإن المتقدمين منهم لا عناية لهم بالكشف، ثم إن قوما من المتأخرين انصرفت عنايتهم الى كشف الحجاب والمدارك التي وراءه واختلفت طرق الرياضة عنهم في ذلك باختلاف تعليمهم ثم إن هذا الكشف لا يكون صحيحا عنده إلا اذا كان ناشئا عن الاستقامة لأن الكشف قد يحصل لصاحب الجوع والخلوة وإن لم تكن هناك استقامة كالسحرة والنصارى وغيرهم من

(١) معنى كبس كمنى عزم ورفى عندنا بالمغرب اي قرأ عليه ومسح له  
واما العادات فمنها ازالة وميطى الشيوخ من الدراهم

المرتاضين ، وإن هؤلاء المتأخرين من المتصوفة المتكلمين في الكشف وما وراء الحس توغلوا في ذلك فذهب الكثير منهم الى الحلول والوحدة كما أشرنا اليه وملؤا الصحف منه مثل الهروي في كتاب المقامات وغيره وتبعهم ابن العربي وابن سبعين وتليذها ابن العفيف وابن الفارض والنجم الاسرائيلي في قصائدهم وكان سلفهم مخالطين للاسماعيلية المتأخرين من الرافضة الدائنين أيضاً بالحلول والهيئة الأئمة وهو مذهب لم يعرف لاولهم فأشرب كل واحد من الفريقين مذهب الآخر واختلط كلامهم وتشابهت عقائدهم وظهر في كلام المتصوفة القول بالقطب الحرام

وهكذا ابتدع المتصوفة أموراً وأشياء من أسماء واصطلاحات - لأصل لها في الدين وسرت اليهم من الشيعة الباطنية والاسماعيلية الغلاة في آل البيت وتعلق بذلك الامامية من الشيعة حتى قالوا بعدم موت محمد بن الحنفية وجعفر الصادق رضي الله عنهما وكذلك المهدي المنتظر ووضعوا لذلك من الاحاديث المكذوبة ما لا يخفى ومن أجل ذلك أشار علماء السنة في العقائد أن الخليفة لا يختص بالهاشميين ولا يكون مخفياً ولا معصوماً كما عند الغلاة من الامامية الذين قال قائمهم :

ألا إن الأئمة من قريش      ولأه الحق أربعة سواء

علي والثلثة من بنيه      هم الاسباط ليس بهم خفاء

فسبط سبط إيمان ويسر      وسبط غيابه كربلاء

وسبط لا يذوق الموت حتى      يقود الجيش يقدمه اللواء

ينيب فلا يرى فيهم زمانا      برضوى عنده غسل وماء

وذكر ارحوم الشيخ الحسين انونيلاني في رحلته المشهورة ما نقله :



(غربية) قال شيخنا أبو سالم في رحلته لما قدم ركب أهل العراق و غالبهم روافض بل كلهم وكانوا يكثرّون زيارة مشهد السيد إسماعيل رضي الله عنه كثيره من مشاهد أهل البيت وكانوا يأتون اليه أفو قلما ينقطع زائر منهم أيام اقامتهم بالمدينة قال فينما نحن ذات يوم جالس إذ جاءت طائفة منهم فيهم بعض من يشار اليه منهم فزاروا وسلموا و من جملة سلامهم ان قالوا السلام عليك ياسيدنا إسماعيل وبالغوا في تمغ الى أن قالوا نشهد انك على دين أخيك موسى الكاظم ونشهد انك مخالف له متبع لطريقته - في هذيان كثير - وسبب ذلك والله أعلم أن الراي قبحهم الله منهم طائفة تقدم إسماعيل على أخيه يقولون انه الامام بعد وانه أحد الأئمة الاثني عشر المعدودين عندهم يعتقدون فيهم العصمة و الطائفة تسمى الاسماعيلية ومن سوى هؤلاء الروافض يعتقدون الاء لأخيه لا ينازعه في ذلك ويرون أن الاسماعيلية كاذبون أي مفتروز ادعائهم الامامة له ولا أجل ذلك ينزهون إسماعيل عن مخالفة أخيه رضي الله ومن علم أحوال هؤلاء الأئمة من أهل البيت واسلافهم وأولا رضي الله عنه وعلم ما كانوا عليه من تعظيم الشنة ووفور العلم وتعد أصحاب جدهم عليه السلام علم براعتهم من كذب هؤلاء الارجاس واقتد عليهم أحاديث ما أنزل الله بها من سلطان - ولا جاء في سنة نب بيان - ولما خرجت الطائفة المذكورة من المشهد وجأوا الى البئر الخار ووقفوا عليها ورحموا ودعوا وقال لهم كبيرهم ان هذه البئر هي دخل فيها جعفر الصادق رضي الله عنه فقاب عن أعين الناس الى الآ وهم يظنون ان قد مات أو كلاما كهذا فقضي علينا بالعجب العجيب

حقهم واعتقادهم في آل البيت الذي آل بهم الى تزييهم عن الموت وذلك معتقد الروافض باجمعهم في الامام الثاني عشر من أئمتهم وهو المهدي الذي يخرج في آخر الزمان - الى أن قال أعني صاحب الرحلة السيد الحسين: والعجب كل العجب من متابعة أهل التصوف في ذلك لهم حسبا نقله سيدي عبد الوهاب الشعراني عن بعض مشايخه وانه اجتمع به وأخبره بمقدار عمره وانه جاوز السبعائة سنة إذ ذاك بل في كلام بعضهم ما يشير الى أن الشيخ محي الدين ابن العربي يقول بذلك ولولا خوف الاطالة لنقلت ذلك والعلم عند الله تعالى فان صح عن هؤلاء الاثمة انهم قالوا ذلك فحقن ممن بمقدم ويجزم بصدقهم فيما يقولون اه بالحرف

فتأمل ايها الواقف على حجية اخرى وسخافة العقل والجبن الادي والاستسلام للضلالة والضرب عن الشريعة فان الشيخ الحسين لم يكذب بانه من التعجب من خرافات الاسماعيلية والجعفرية والامامية حتى صدق الشعراني ومحي الدين بن العربي بلا تمحيص ولا تحقيق ولا تدقيق وهذا محض انقياد اعمى وتسليم للدعوى بلا اثبات ولا بينة ، وهذه هي الطامة الكبرى من المتصوفة والباطنية اذا قال قائلهم من شيوخهم صدقوا ما قال ولو صادم الشريعة وضرب عنها وعكس الطبيعة فانه لا يكذب ولا يفند سيما اذا قال قيل لي في سري

وعلى ذكر هذا الرجل الشهير بالصلاح الشيخ الحسين الورثيلاني صاحب الرحلة المشهورة في قطرنا الجزائر أقول: انه من حيث قوى الله والصلاح وتحمل المشاق في سبيل الله وحجه مرتين ماشيا بأهله فهو رجل عظيم، ويظهر أنه فقيه زاهد متعبد بحب للصلاح والشرفاء الا انه تجاوز الحد

في اعتقاده الكشف والولاية ونحو ذلك من الخوارق الباطنية والغيب في غير محله . ويكيل ذلك كيلا يسيرا ، ويكتال كيل بعير ، بحجت اذا قيل له في حبر لانه ولي فانه يزوره ويدعوه ، وذلك مما يدلنا على أن الولاية والكرامة والايمان بكل غيب وكشف وغير ذلك من الدعاوي العريضة الطويلة راجت وتفتت في عهد القرن الحادي عشر - وبالألف وقد ادهشتي أمور سطرها في رحلته تلك من محدثات المتصوفة كقوله في ابتداء زيارته من مدينة بجاية أن جميع من اجتمع بهم من الاحياء ومن زارهم من الاموات كلهم اولياء اقطاب . واقتن رحمه الله بالكشف اذ يقول واجتمعت بفلان وهو من أهل الكشف وفلان من الاقطاب ، وفلان من الابدال والمتصرفين في الغيب ، كقوله في صحيفة ( ١٧ ) انه اجتمع ببعض الصالحين فقال له - يعني ذلك الصالح : لو شئت أن تصير لي الجبال ذهباً لعلقت . فصدقه في ذلك واعتقده وسله بلا قيد ولا شرط .

وفي صحيفة ٢٥ ذكر له بعضهم ممن في بجاية أن المعركة الواقعة في الاندلس بين العرب المسلمين والافرنج ونهزام هؤلاء انما كان ذلك بسبب مدفع واحد وطلقة واحدة أطلقها ذلك الصالح من بجاية فانهزم الافرنج - فصدق السيد الحسين بذلك وذكر في صحيفة ( ٢١ ) أن مقبرة هنالك في بجاية دفن فيها اثنا عشر ألفاً من الاقطاب وهلم جرا . ونقول إن هذه الامور لا تثبت شرعاً ان ثبتت في عقول مثل السيد اخسبن وهم كثيرون في ذلك الزمن وفي هذا الذي نحن فيه وكذلك لا تثبت عند السلف الصالح ومن ادعى .

بشيء فعليه بيانهُ ولم يكن محمد ﷺ وأصحابه يقاتلون أو يمتدّون  
ما اعتقد السيد الحسين وأضرابه

وخير أمور الناس ما كان سنة وشر الأمور المحدثات البدائع  
ولا ندرى ماذا يقول السيد الحسين وأضرابه إذا قلنا لهم ما دليلكم على  
هذه الدعاوي وما يثبتكم؟ وإن من قواعد علم الأصول أن النافي لا يطالب  
بالدليل فنحن نأفون أو إذا قلنا لهم مدعين بعكس ما تقولون وما حجتهم  
وما حجتنا؟ السلب إذ الأصل في الأشياء العدم. وبالألف وفيهم الأسف  
على أن تسعة وتسعين في المائة من أهل القطر يسلمون جميع ما ذكر  
للسيد الحسين بلا قيد ولا شرط كما يسلمون لامثاله وما أكثرهم من ذلك  
القرن إلى هذا القرن فلا نكاد نقضي شيئاً من غير أن يقضيه أصحاب  
الكشف والباطن وعلامو الغيوب

وقال العلامة صاحب تاريخ (الاستقصا لأخبار المغرب الأقصى)  
ما حاصله: لما استولى الأسبان على الأندلس وتمّ الجلاء وزاد في طلب  
شطوط شمال أفريقيا أدهش الناس ذلك الأمر وكان في أوائل القرن  
العاشر الهجري فأتروى الناس في الزوايا وضعفوا أي ضعف فتمسكوا  
بانخوارق وتسوروا محراب التصوف والولاية والكتف والباضن  
ونحو ذلك اهـ

فت ذلك شأن الضعف والجبن، وهو ينرب مما قاله شيخ التاريخ  
ابن خلدون في (فصل أن من عوائق الملك حصول المدة للقيس) ولقظه:  
وسبب ذلك أن المدة والانقياد كسران سورة انصبه وشدها فن  
انقيادهم ومذاتهم دليل على قسوتها: فمارتوا المدة حتى عجزوا عن

المدافعة ، ومن عجز عن المدافعة ، فأولى أن يكون عاجزاً عن المقاومة والمطالبة ، واعتبر ذلك في بني اسرائيل لما دعاهم موسى عليه السلام الى ملك الشام وأخبرهم بأن الله قد كتب لهم ملكها كيف صجزوا عن ذلك وقالوا (إن فيها قوما جبارين وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها) أي يخرجهم الله تعالى بضرب من قدرته غير عصيتنا وتكون من معجزاته يا موسى -الى أن قال- وعجزوا تمويلاً على ما علموا من أنفسهم من العجز عن المطالبة لما حصل لهم من خلق المذلة وطعنوا فيما أخبرهم به نبيهم من ذلك وما أمرهم به فمأقبهم الله بالتبه اهـ

قلت لقد وقعنا في مثل هذا حذو النمل بالنمل ، وقال أبو حيان في تفسيره البحر المحيط عند قوله تعالى في حق بني اسرائيل (نخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الاذنى ويقولون سيغفر لنا وإن يأتهم عرض مثله يأخذوه ، ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب أن لا يقولوا على الله الا الحق ودرسوا ما فيه ) ان لهذه الامة حظاً وافراً من هذا المعنى . ورحلة الشيخ سيدي الحسين هذه مفيدة من حيث القوائد العلمية والجغرافية مشحونة بها واما من حيث العريية والانشاء فالى العامة أقرب منها الى التفصيح .

## اختلاف أصحاب الطرق

س : أصحاب الطرق الصوفية متفقون أو مختلفون

ج : قد قدمت لك أنها كثيرة تبلغ نحو الستين طريقة ولا شت

أنها مختلفة بقدر تعددها ولو لم تختلف لامتدت ولذلك قلت في بعض

كتبي انها يخشى أن تختلف الفرق المذكورة في الحديث إنها اثنتان وسبعون .  
التي كادت تنقرض وهذا مما يقضي بالاسف . وبالقيل نرى أصحاب الطرق  
متنازعين ومتشاكسين ومتشاجرين كل واحد من أتباع تلك الطرق -  
وهم يعدون بالملايين إذ الامة كلها متصوفة بقضا وقضيضها - يقول  
للاخر طريقتنا نحن ليست هكذا وشيخنا ليس كشيخكم وذكرنا  
وحضرتنا ليس كذا كركم وحضرتكم<sup>(١)</sup>

## وحدة الاسلام وتعدد

س : أم مسلمون ؟ والاسلام واحد أو متعدد ؟ متفق أو مختلف ؟  
ج . هم مسلمون والاسلام واحد لا متعدد ولا متفرق وأمرهم الله  
تعالى أن يتفقوا ويمتصموا به ولا ينفرقوا إذ قال لهم ( واحتصموا بحبل  
الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين  
قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها )  
س . أليس هذا التعدد والاقسام مما يحزن الصديق ويسر العدو  
على تقدير وجود عدو للاسلام والمسلمين ؟

ج : هو مما يحزن لأنه ضعف من جميع الوجوه وتجده هؤلاء المنتصوفة  
الا النادر منهم والنادر لاحكام له لا بدرون ماهي السياسة وما هو التاريخ  
وما هي السيرة النبوية وما هي الوضبة وما هي الجنسية التي تتطاحن  
عليها أمم اوروبا وما هو الاقتصاد السياسي والاداري وما هو تنازع البقاء

( ١ ) سئل شيخ الطريقة القادرية بصرايس انشام في القرن الماضي عن  
سبب تعدد الصرائق واختلاف علامياتها وان عوام شيوخها وخلفائها فاجاب وكان  
منصفا لا دجالا بقواه : تغيير سكر . لاجل الاكل .

الى غير ذلك من المسائل الحيوية فالعناية عندهم هي الولاية والكرامة والدرجات الكاملة عند الله في الآخرة (وما عند الله خير للابرار) وأما الدنيا فللنصارى .

## صحة الاسلام بدون هذه الطرق

س : وهل يصح الاسلام بدون هذه الطرق ؟

ج : يصح لأنها محدثة وايسر واجبة اذ هي جائزة الترك، ومن قواعد الاصول ان جائز الترك ليس بواجب (١) وتقدم ذكر سبب حدوثها وهو لما فشا اقبال الخلق على الدنيا اختص المدبرون عنها باسم الصوفية والآن صار هؤلاء المتصوفة هم المقبلين على الدنيا كما علمت والصالحون منهم ينكرون ذلك وقليل ما هم وكذلك اذا كثر أهل العلم وتقدموا في المعارف وسائر الفنون والصنائع وساد الزعماء المتنورون تجنح الأمة اليهم ويقودونها في سائر المواطن واذا ذلك يرجع المتصوفة الى حيث جاءوا فيختصون بالمادة والزهد والقناعة ويختص الزعماء بادارة احوال الدنيا والملك فترجع رهبانية « ولا رهبانية في الاسلام » فيضطر القادة كما في ترك الى فصل الديانة عن الحكومة وهذا مضيعه للشريعة فيكون الفريقان مضطرين الى العمل بالاسلام الصحيح فقط بلا رهبانية

(١) يعني انها جائزة الترك بدليل أن الاسلام كان على اكمله من قبلها - يعني على أقل تقدير والا « وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة » كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته ، وهي اذا واجبه الترك . وقولهم ان الدنيا للنصارى مخالف لقوله تعالى ( قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق ) قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة )

ولا فصل . وقال الكاتب المراني الاجتماعي الشهير محمد فريد وجدي في كتابه دائرة المعارف ان هذه الطرق كانت موجودة قبل الاسلام وكذلك في تقويم مسعود ان أهل هذه الطرق من الهند قبل الاسلام ومعروفة بالصين قبل ألوف من السنين ولبست في الاسلام شكلا آخر اه قلت وهي ملزمة بدم الخروج عن الكتاب والسنة وأن تكون مضبوطة مقيدة بهما ، ولكن هيهات هيهات ١١ وقال صاحب كتاب أقرب الموارد وهو عربي نصراني: إن الاولياء عند المسلمين كالقديسين عندنا .

## الوالي والولاية

س : مامنى الوالى والولاية ؟

ج : كانت الولاية في الصدر الاول من الاسلام على عهد السلف الصالح غير معروفة بنير معناها ومدلولها اللغوي والعرفي ، ومعناها لغة الخطاة والامارة فهي من ولي يلي ولاية بالفتح المصدر وبالكسر الخطاة وفي المصباح : "ولي مثل فس القرب وفي القمل لغتان ، كثرها وليه يليه بكسرتين والثانية من باب وعد وهي قليلة الاستعمال وجست مما يليه أي قربه . وقيل "ولي" حصون الثاني بعد الاول من غير فصل ووليت الامر اليه بكسرتين ولاية بالكسر تولية ووليت البلد وعيه ووليت على الصبي والمرأة فلفاعل وان واجمع ولاية والصبي والمرأة . وولي عيه ، والاصل على مفعول . والولاية بالفتح وشكر النصره اه



وقال العلامة المرحوم الشيخ محمد عبده في تفسير القامحة . لم يأت في القرآن إلا بمعنى الناصر غالباً له وهو صواب ومنه قوله تعالى ( نعم المولى ونعم النصير ) هذا معناه لغة ، وأما عرفاً فهو الحاكم الذي توليه وتحكمه الحكومة وتؤمنه وتقوض له التصرف السياسي والاداري ويعبر عنه فقهاء مذهب مالك بولي الماء واليه ترفع زوجة الغائب أمرها ، فيصدق عليه أعنى الوالي لفظ ما أضيف اليه كما تقدم أي ولي البلد مثلاً وولي الصبي وولي المرأة وولي اليتيم وولي القاصر وولي السفينة وهكذا لغة وشرعاً وعرفاً . وورد أيضاً في كتاب الله قوله تعالى ( الله ولي الذين آمنوا ، والله ولي المؤمنين ) وجاء في آية سورة يونس ان المؤمنين المتقين أولياء الله وهي قوله تعالى ( ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون \* الذين آمنوا وكانوا يتقون ) وفي تفسير البحر المحيط لأبي حيان الجبائي عند هذه الآية ما لفظه : أولياء الله هم الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة . وقد فسر ذلك في قوله ( الذين آمنوا وكانوا يتقون ) وعن سعيد بن جبير أن رسول الله ﷺ سئل عن أولياء الله فقال « هم الذين يذكرون الله برؤيتهم » يعني السموات والهيئات وحن ابن عباس الاخبار والسكنة وقيل هم المتحابون في الله قال ابن عطية وهذه الآية يعطي ظاهرها أن من آمن واتفق فهو داخل في أولياء الله وهذا هو الذي تقتضيه الشريعة في الولي وانما نبهنا هذا التنبيه حذراً من مذهب الصوفية وبعض الملحدين في الولي انتهى يعني قول ابن عطية ثم قال أعني أباحيان وانما قال حذراً من مذهب الصوفية لأن بعضهم نقل عنه أن الولي أفضل من النبي وهذا لا يكاد يحظر في قلب مسلم ، ولابن العربي الطائي كلام

في الولي وفي غيره نمود بالله منه انتهى ما ذكره المفسر أبو حيان  
عند هذه الآية

وجميع من ذكر من الاولياء إنما يتصرفون في الحياة على حسب  
ما هو جائز في الشريعة ظاهرآ لا باطنا مخفياً حسبما يدعي الغلاة من الباطنية  
والاسماعيلية الرافضة وأما تصرف الاموات منهم فمحال شرعاً لاجحة  
تقوم به من الكتاب أو السنة أو الاثر خلاف ما يهذي به الناس اليوم ،  
لان التصرف تكليف ، والموت يقطع التكليف ، ولو كان الامر كذلك  
أعني أن الاموات من الصالحين يتصرفون في الغيب لكان الاولى بالتصرف  
النبي ﷺ ولم يرد في ذلك ما يثبت بل ورد ما ينفيه : قال الله آمراً له ﷺ  
بنفيه ( قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول اني  
ملك . ان اتبع إلا ما وحي إلي ) إنما يتصرف الحي بشريعته ﷺ وما  
يثبت قط ان الصحابة رضوان الله عليهم رفعوا اليه ﷺ أمراً أو ادعى  
أحدهم انه عمل شيئاً ما بعد وفاته ووددنا لو كان يتصرف أو يظهر لأحد  
ويجيبه ويأمر وينهى ظاهرآ أو باطنا فلذلك قال عمر رضي الله عنه في  
مسألة الجد ومسألة المشتركة في الميراث : ليتي سألت رسول الله ﷺ  
عنها وكذلك ثبت في صحيح البخاري أن عمر أ<sup>(١)</sup> بن الخطاب رضي الله عنه كان  
إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبدالمطلب فقال : اللهم انا كنا نتوسل اليك  
بنينا فتسقينا وانا نتوسل اليك بعم بنينا فاستنقل فيسقون وكانت فاضة رضي  
الله عنها أعز بناته ﷺ شاكية باكية في طلب ميراثها من أبيها في أرض فدك فتم

(١) كذا في الاصل فلا ندري أهو سبق قلم أم المؤلف على رأي الشيخ

يسمع لها الشيخان أبو بكر وعمر رضي الله عنهما لما ثبت عندهما أن النبي ﷺ قال  
«نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة» فما اشكتك لا يها ولا قصدت  
قبره ولا ادعت رؤيته ولا تصرفه لا ظاهراً ولا باطناً . وفي كتاب الابرز  
للدباغ عند كلامه على الديوان أن الاولياء الاموات لا يتصرفون . فأين هذا  
مما يدعي القوم في هذه القرون الاخيرة المظلمة انهم يرون النبي ﷺ يقظة  
ويستشيرونه وان أدنى حادث أو عارض حدث أو عرض للامة تراهم  
غازعين الى الاولياء الاموات يستغيثون بهم ويطلبون النجدة منهم والعجب  
كل العجب أن فريقاً كبيراً من أهل العلم كالبيجوري والشيخ عليش يقولون بما  
تقول به العامة وقال البيجوري في حاشيته على الجوهره ان الله تعالى يوكل ملكاً  
على قبر الولي يقضي حوائج الناس . ولا ندري من أين له ذلك اذا طولب  
بالبينة فان البينة على من ادعى ، ومن الاصول ان النافي لا يطالب بالبينة  
وكذلك نقول مادليلهم على الديوان وعلى القطب وعلى الفوت .  
وبالجملة انا لا نكلف بايمان ما لم يرد به أمر أو نهي في الشريعة ولا يطالبنا  
الله ورسوله بما لم يبلغنا ولا يأمرنا الله بالزيادة كما في قوله ﷺ «نهانا الله  
عن الربا وفعله»

وقال العلامة الشيخ محمد عبده مفتي الديار المصرية رحمه الله في هذا  
ملعني من رسالة التوحيد مانصه «ولما الذي يجب الالتفات اليه هو ان  
أهل السنة وغيرهم في اتفاق على انه لا يجب الاعتقاد بوقوع كرامة معينة  
على يد ولي لله تعالى معين بعد ظهور الاسلام فيجوز لسلم مسلم باجماع  
الامة أن ينكر صدور أي كرامة كانت من أي ولي كان ولا يكوز  
بانكار هذا مخالفاً لشيء من أصول الدين ولا ماثلاً عن سنة صحيحة

ولا منحرفا عن الصراط المستقيم . أين هذا الاصل المجمع عليه مما يهذي به جمهور المسلمين في هذه الايام حيث يظنون أن الكرامات وخوارق العادات، أصبحت من ضروب الصناعات، يتنافس فيها الاولياء، وتتفاخر بها همم الاصفياء، وهو مما يتبرأ الله منه ودينه وأوليائه وأهل العلم أجمعون اهـ

قلت ان قضية الاولياء وتصرفهم وخوارقهم وكراماتهم مدسوس فيها ما يدس من السم في الدسم ذلك بان من طبيعة البشر حب الاطلاع على الغيب وان الايمان بالغيب من القطرة البشرية مطلوب شرعا ومحمود بخلاف الغلاة للناس من ذلك الباب وذلك ان الولاية محبوبة ومطلوبة فاستعملها الباطنية من الاسماعيلية والرافضة الدائنين بالحلول والباطن فتعالى غلاتهم في ذلك حتى قالوا ان الولاية افضل من النبوة، وحتى قل شاعرهم وهو محي الدين بن العربي دفين الشاه

مقام النبوة في برزخ فوق الرسول ودون الولي  
وتقدم قول ابن خلدون ان القطب من محدثات ابن العربي هذا واصحابه الغلاة اذ كان سلفهم مخاططين الاسماعيلية فتوغلوا في ذلك الحيف فشرخوا منه الا قليلا منهم وجاءتهم تلك الدسائس من جهة غلوه في آل النبي ﷺ فتصرفوا في ذلك تصرف عجيبا ومذهبوا مذهباً غريباً فصاروا سكارى ومأم بسكارى وأكبر سكير في ذلك هذا الشيخ الذي يتقبونه بالشيخ الاكبر اتوغلوا في غلوه واتخذوا الباطني حتى انه لم يبال بخرق قواعد الشرع في كثير من كتبه وبالاخص القصص الذي اضطر اصحابه اني نكرانه وقد وقت له على تفسير آية ياأباه كلام الله تعالى وآياه المسلمون

العارفون وهاكه بالحرف : (إن الذين كفروا) ستروا محبتهم (سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم) استوى عندهم انذارك وعدم انذارك لما جئنا عندهم (لا يؤمنون) بك ولا يأخذون عنك انما يأخذون عنا (ختم الله على قلوبهم) فلا يعقلون الا عنه (وعلى سمعهم) فلا يسمعون الا عنه (وعلى ابصارهم غشاوة) فلا يبصرون الا اليه ولا يفتنون اليك والى ما عندك بما جئناه عندهم والقيناه اليهم (ولهم عذاب) من العذوبة (عظيم) اهـ

قلت انه جعل الذين كفروا هم الاولياء لانهم يحبون الله فكفروا اي ستروا محبتهم وانهم لا يؤمنون بمحمد ﷺ ولا يأخذون عنه انما يأخذون عن الله وصرح بهذا وهو معنى شعره المتقدم ان الولاية افضل من النبوة على ان جهة الولاية مقدمة على جهة الرسالة ولهذا تعوذ ابو حيان رحمه الله تعالى من جميع احوال هذا المجنون سيد محي الدين بن العربي الشيخ الاكبر وانا تعوذ كما تعوذ ابو حيان، وقد افتي كثير من العلماء بكفر هذا السكران الشيعي المتغالي المخالف لما عليه سلف الامة وخرق نصوص الشريعة الاسلامية ولكن اصحابه وامثاله جعلوا له ذلك ولاية

## الكرامة او ما معناها

س : ماهي الكرامة وما معناها ؟

ج : تقدم الكلام عنها اي عن حكمها في كلام الشيخ محمد عبده رحمه الله ، ونحن نقول الكرامة مكرمة من الله لعبده ان كانت من مؤمن صالح

تحي واستدراج ان كانت من غيره ، وان الكرامة قد تكون من الخوارق يصيب حدها وتحديددها ، وكانت بمض النفوس البشرية مختصة بأشياء من طبيعتها خصها الله تعالى بها من المعونات وادراك المغيبات ونحو ذلك من حظوظ الدنيا والآخرة كما في اصناف المدركين للغيب والقراءة والكهانة والرؤيا وسائر الرياضيات وما وراء الماديات من عطاء الله الذي لا ينكر ولا يحتكر

ثم إن مما يلزمنا طرح ذلك وهو في العقيدة كما تقدم كثرة المدعين لها زوراً وبهتاناً واقتراء على الله واقتان الامة بأسرها وبالأخص المتصوفة واعتقادهم 'الولاية' والكرامه فيمن لا يستحقها شرعاً والحال انها 'الولاية' في العقيدة ظنية ومنع المحققون ادعاءها من معين أو اسنادها لمعين ، وقال العلامة الغزالي عند الكلام على قول الانسان انا مؤمن ان شاء الله ما لفظه : وقال بعض السلف انما يوزن من الاعمال خواتمها وكان ابو الدرداء رضي الله عنه يحلف بالله ما من احد يأمن ان يسلب ايمانه الا سلبه ، وقيل من الذنوب ذنوب عقوبتها سوء الخاتمة ، نعوذ بالله من ذلك وقيل هي عقوبات دعوى 'الولاية' والكرامة بالاقتراء اه

ثم إن الكرامة تلبس التباساً لا انفكاك له ولا انقضاء بالحيل واخذ ثمر السحر والنصب والاحتيال ونحو ذلك من المقاصد لجلب المصالح واصناف هؤلاء الناس كثيرون في كل زمان ومكان ، وقال العلامة ابن خلدون آيت جماعة منهم وشهدت من افعالهم هذه بذلك وأخبروني أن لهم وجهة رياضية خاصة بدعوات كثرية واشراك الروحانيات الجن والكوكب سطرت فيها حجبته عندهم تسمى الخيرية يتدارسونها وان بهذه الرياضة والوجهة

يصلون الى حصول أفعال لهم وأن التأثير الذي لهم إنما هو فيها سوى  
الانسان الحر من المتاع والحيوان والرقيق ويعبرون عن ذلك بقولهم إنما  
تفعل فيما تمشي فيه الدراهم ، أي ما يملك ويبيع ويشترى من سائر المتاعكات  
هذا ما زعموه ، وسألت بعضهم فاخبرني به وأما أفعالهم فظاهرة موجودة  
وقفنا على الكثير منها وعانيتنا من غير رغبة في ذلك هذا شأن السحر  
والطلسمات وآثارها في العالم ألح وهذا بعد أن قال : ورأينا بالبيان من  
يصور صورة الشخص المسحور بخواص أشياء مقابلة لما نواه وحاوله  
موجودة بالمسحور وامثال تلك المماني من أسماء وصفات في التأليف  
والتفريق ثم يتكلم على تلك الصورة التي اقلما مقام الشخص المسحور عيناً  
او معنى ثم ينفث من ريقه بعد اجتماعه في فيه بتكرير مخارج تلك الحروف  
من الكلام السوء ويعقد على ذلك المعنى في سبب أعداءه لذلك تفاؤلاً  
بالعقد والالزام وأخذ العهد على من اشرك به من الجن في نقشه في فعله  
ذلك استشعاراً للعزيمة بالعزم وتلك البنية بالاسماء السيئة روح خيثة  
تخرج منه من النفخ متعلقة بريقه الخارج من فيه بالنفث فتزل عنها ارواح  
خيثة ويقع من ذلك بالمسحور ما يحار له الساحر وشاهدنا ايضاً من  
المتحيلين للسحر وعمله من يشير الى كسا او جلد ويتكلم عليه في سره فاذا  
هو مقطوع منخرق ويشير الى بطون الغنم كذلك في مراعيها بالبعج فاذا  
امأواها ساقطة من بطونها الى الارض وسمعنا بارض الهند بهذا العهد  
من يشير الى انسان فيتحت قلبه ويقع ميتاً وينقب عن قلبه فلا يوجد  
في حشاه ويشير الى الرمانة فتفتح فلا يوجد من حبوبها شيء . اهـ  
قلت والعامة وبعض الخاصة بمدون هذه الامور وأشباهاها كلها كرامات

صادرات من الاولياء ويخدمون من صدرت منهم طوعاً وكرهاً فتعاطى ذلك طلاب المعاش وأصحاب النصب والاحتيال وأكثرهم زنادق فساق لادين لهم وفي الحديث الشريف « لعن الله من أكل الدنيا بطريق الآخرة » إذ يصعب على العامة التفرقة بين الكرامات والسحر والطلسمات والحال أن الاسلام لا يكلف أحداً من العقلاء أن يمتد كرامة معينة من ولي معين كما تقدم . من ذا الذي يستطيع أن يقول جازماً بكرامة وولي معين والامر كما ذكرنا ؟ انما يستطيع أن يظن ذلك ظناً إذ الولاية ظنية وان يصدق في الاجمال بثبوت الكرامة لا غير ، ولم يكلف الله العباد بتصديق غير الانبياء في أمر الخوارق والكرامات لالتباسها ومن أجل ذلك أنكرها أبو إسحاق الاسفرايني من علماء أهل السنة الاشعرين ولم يكفره أحد ، ثم انا اذا اعتبرنا الضررين : الضرر الذي ينشأ عن إنكار الكرامة والضرر الذي ينشأ عن الاعتراف بالكرامة من أصحاب السحر والشعوذات كما قدمنا فضرر الاعتقاد بالكرامة أشد ، وبسبب ذلك صارت العامة تخدم جميع أصناف أصحاب الخوارق والمشتبه فيهم انهم أولياء نظهر الخوارق على أيديهم وتجاب دعواتهم وأن المصائب التي تنزل بمخالفتهم انما كانت ببرهانهم ودعواتهم بالشر فتحمل العامة أثملاً كثيرة من أجل ذلك وكادوا يكفرون بالله بسبب ما هنالك إذ اسناد الحوادث من المصائب ونحو ذلك من الخير والشر الى غير الله كفر صراح والامياز بالله فصار الخوف من الاولياء أكثر من الخوف من الله وهذا فسوق كبير وكذلك بين الكفريات الحلف بهم وبمقاماتهم وهو كفر إن قصدوا التعظيم



وبالطبع إنه لولا التعظيم لما حقوا بهم . وبالجملة إن افتتان الناس بالكرامات والاولياء تجاوز الحد وبلغ سيئه الزبي واشتهر عندنا بقطر الجزائر المنور أن الشيخ السيد فلان أوقف السكة الحديدية عن المشي مشيراً إليها بأن تقف فوقفت وإن الشيخ فلان كان يصلي وصدر الامر الى سائق السكة الحديدية بالمسير فلم يعمل الميكانيك ولم تمش السكة الحديدية كرامة للشيخ وهلم جرا من المجازفات الناشئة عن سخافات عقول قومنا . ويأتري اذا قال لهم قائل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين بأن نجعل أحداًكم أو شيخكم ذلك نفسه على قضبان السكة الحديدية هل يعطوها وإلا فأنتم كاذبون والله سبحانه وتعالى يقول (ألا لعنة الله على الكاذبين) وبعبارة أخرى اذا كان شيوخكم بهذه الدرجة من الخراف والكرامات بأن يعطوا الميكانيك فاد المدافع والبندقيات الموزرية والطيارات والنواصات والمراكب البحرية كلها ميكانيك في ميكانيك فكفوا عن الاعم المستضعفة شر المدافع والطيارات والديابات والمصفحات من السيارات ونحو ذلك من الولايات .

وبالجملة فان كان هؤلاء مسلمين فالاسلام ينههم عن ذلك كله ولا يعتبره وإن الرسول ﷺ إنما يعتبر الظاهر والقوة الظاهرة في حروبه وفي جميع معاملاته مع عدوه وأمره الله تعالى وأمر أصحابه بالاستعداد والقوة فقال تعالى (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم) الآية .

فلو اعتبر قومنا سيرة نبيهم لكان خيراً لهم واقوم إذ يجدونه عاملاً بيده مع أصحابه وقد كسر الحجر يوم حفر الخندق وأصيب . بحجر حتى تكسرت ربايعيته وخضب وجهه الشريف بالدم بشجرة يوم

أحد ، وفي تلك الواقعة الشديدة قتل النبي ﷺ أبي بن خلف بحربة لكونه - أعني أبي - قصد النبي ﷺ ليقتله ولم يقتل النبي ﷺ غير أبي هذا ، وجاء الخبر أن شر الخلق من قتل نبيا أو من قتله نبي واليأذ بالله ، ورواد التصوف لم يريدوا غير هذه الخوارق وفي كتاب المعيار الجزء الاول ماقظه : وسئل القاضي أبو عمرو بن منظور عن امام قرية يؤم الناس وهو يحب طريقة الفقراء - التصوف - وفي القرية زاوية يجتمع فيها بعض من أصحاب القرية ليلة الجمعة وليلة الاثنين والامام المذكور فيهم يستفتحون بعشر من القرآن ويسدءون بالذكر الموصوف لهم فاذا فرغوا يستفتح المداح وأصحابه دائرون عليه يضربون الكف معهم ويرقص مع الذي يرقص منهم فاذا كان ليلة مولد النبي ﷺ يمشي الامام معهم الى قرية أخرى بنحو عشرين ميلا من قريتهم ويبقى المسجد بلا خطبة ولا امام ولا أذان حتى يرجعوا وتكون غيبتهم أربعة أيام أو ثلاثة أيام ف قيل ان الامام الذي يعمل هذا لا يجوز إمامته والذي يسمع العريف خير من الفقراء والامام المذكور يعلم أن طريقة الفقراء بدعة لم تكن في عهد رسول الله ﷺ ولا في عهد التابعين بعده ويعلم أن أفضل الذكر ماخفي ، وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار ، لكن حملة على هذا محبة في الذكر وفي مدح رسول الله ﷺ ومحبة في جماعة الاخوان هل يلزم مراعاة هذه الطريقة بشيء أولا ؟ فاجاب تأملت السؤال بحوله وقد سئل عن مثله العلماء الفقهاء الذين يقتدى بهم ويعمل على قولهم والكل منعوا تلك الطريقة وقالوا بتبديع مرتكبها والسنة بخلاف ذلك والرقص لا يجوز وهو تلاعب بالدين ونيس من أفعال عبد الله المبتدين

وإمامة من يرى هذا المذهب ويسلك طريقهم لا تجوز سيما وقد انضاف  
اليه مع علمه هذا تعطيل المسجد وتركه دون مؤذن ولا إمام (ومن أظلم  
ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها) وهذا يدخل  
تحت الوعيد ، وقول من قال إن من يسمع العريف خير من الفقراء  
يظهر انه صحيح ووجهه أن الذي يسمع العريف عاص ويعلم انه على غير  
شيء وهذا الذي يشطح ويرقص يعتقد انه على شيء وهو على غير شيء  
ومتلاعب وما خلقنا للعب ، وهو بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في  
النار ، ويكون للامام حظه من هذه الطريقة حضوره كاف في منع إمامته  
لانه مكثر سوادهم ومن أكثر سواد قوم فهو منهم ، وأما محبة الرسول  
والصحابه فيتوصل اليها بغير هذه وهي ساكنة في القلب والاكتار من  
الصلاة والسلام اليه والرضى عن أصحابه في نفسه وفي بيته هو وجه  
العبادة والطاعن في هذا الامام قام على وجه الحسبة وتغيير المنكر فلا  
عتاب عليه إن شاء الله تعالى ، فهذا وجه الجواب . وأجاب الشيخ أبو  
الحسن العامري الاجتماع على الذكر اذا كان يذكر كل واحد وحده  
وأما على صوت واحد فكرهه مالك وأما القيام والشطح فمن ظن انه عبادة  
فقد خالف الاجماع ومخالفة الاجماع كفر يستتاب صاحبه فان تاب فذاك وإلا  
قتل وكيف يستقد أن يعبد الله بالشطح وهو لهو ولعب ، وأجاب السيد عبد الله  
السرقسطي عن نظيرتها بما نصه جواب السؤال بمحوله أن طريقة الفقراء  
— التصوف — في الذكر الجهرى على صوت واحد والرقص والغناء  
بدعة محدثة لم تكن في أصحاب رسول الله ﷺ وكل بدعة ضلالة وكل  
ضلالة في النار فمن أراد اتباع السنة واجتناب البدعة في ذكر الله والصلاة

والسلام على رسوله فليفعل ذلك منفرداً بنفسه غير قارن ذكره بذكر غيره وليخف ذكره فهو أفضل له وخير الذكر الخفي وعمل السر بفضل عمل الملاية في النوافل بسبعين ضمناً اهـ

قلت وخلاصة ما في الباب من الجواب ان السلف الصالح قد حصلت لهم خوارق وكرامات لا تنكر ولكنهم لم يفتنوا بها ، ولم تكن لهم الشغل الشاغل - ولا تجاسر أحد منهم على ادعائها أو عاش هو وخلفه بها أو افتخروا بها بل كانوا يخشونها أن تكون فتنة وبلاء ، واما بأن يمتثلوا لها أو يدعوها زورا ، أو يرضون بأن تعزى اليهم فبيد بعد السماء عن الماء .

وهل ادعى أحد منهم أن شيخه مدت له يد النبي ﷺ من القبر بشهادة الناس أو ادعى أن شيخه مد ذراعيه من فوق السموات كلها ومن تحت بطن الحوت مد راحته ، أو يعلم علم الله ويحصى حروفه أو يعلم موج البحر كم هي ؟ أو يعلم نبت الارض كم هي ؟ أو ما في الجبة الا الله الى غير ذلك من الخزعبلات المحدثات ثم إن هؤلاء الغلاة العتاة الملاحدة المجانين صاروا أولياء الله عند الخلق يتصرفون في الكون ويفعلون ما يشاءون وانهم يستطيعون أن يوقعوا بكل أحد شرأ ويمسكوا السماء ان تقع على الارض الا بانهم .

وذكرتني هذه المجازفة بمثلها وقتت عليها في كتاب حديث عيسى ابن هشام على ذلك الاسلوب الاتقادي المعروف عند أهل العصر فقال — بعد أن ذكر الجماعة فيهم شيخ عالم — ان الباشا الذي معه قام من القبر — فتخرج الشيخ العالم وأشار فيه بإشارة الاستماع ثم اندفع

يقول : اعلموا انه ليس للمعجزات حد ولا للخوارق حصر ولا تنكروا  
على الرجل حياته بعد موته فليس من حسن اليقين ان ننكر بعث الدفين  
والرجوع الى الدنيا بعد الفناء أمر معلوم بلا امتراء تخص القدرة به من  
تشاء ببركة الاصفياء والاولياء وأقرب ما استشهد لكم به على ذلك من  
كتاب « مناقب تاج الاولياء وبرهان الاصفاء القطب الرباني والنوث  
الصمداني السيد عبد القادر انكيلاني » ما أوروه لكم بحرنه ونصه :  
ذكر في رسالة حقيقة الحقائق ان امرأة غرق ولدها في اليم وجاءت  
الى النوث الاعظم وقالت ان ولي غرق في البحر واعتقادي جازم بانك  
تقدر على رد ولدي اليّ حياً فقال لها رضي الله عنه ارجعي الى بيتك  
تجدي ولدك في بيتك فراحت ولم تجده فجاءت ثاية وتضرعت فقال لها  
النوث أيضاً ارجعي الى بيتك تجدي ولدك في بيتك فراحت ولم تجده  
فجاءت ثالثة بالبكاء والتضرع فراقب النوث وانحنى برأسه ثم رفع رأسه  
وقال لها ارجعي اني بيتك تجدي ولدك في البيت فقال النوث الاعظم  
بطريق المحبوبة يارب لم أخجلني مرتين عند تلك المرأة فجاء الخطاب من  
الملك الوهاب ان كلامك حين قلت لها كان صدقاً في المرة الاولى  
جمعت الملائكة أجزاء المتفرقة ، وفي المرة الثانية أحببته وفي الثالثة  
أخرجته من اليم وأوصته الى دارها فقال النوث يارب خلقت الاكوار  
بمركز ومن سبق زمان ولا زل في وقت البعث تجمع أجزاء المتفرقة  
التي لا نهاية لها وتخسرهم في صرفة تين وجمع أحرار جسد واحد وإحياءه  
وبعنه الى داره سي جزئي فما الحكمة في هذا التأخير فجاء الخطاب من  
الرب "تدبر" صب ما تصب فقد عطيناك عوضاً من انكسار قلبك

فتضرع الفوث ووضع وجهه على التراب وقال يارب أنا مخلوق فيقدر مخلوقي يلق بي الطلب وأنت خالق فيقدر عظمتك وخالقيتك يلق بك العطاء فجاء الخطاب كل من يراك يوم الجمعة يكون ولياً مقرباً وإذا نظرت الى التراب يكون ذهباً فقال يارب ليس لي نفع من هذين اعطني شيئاً أعظم منهما ويبقى بعدي لينفع في الدارين فجاء الخطاب من الله العزيز القدير جعلت أسماكك مثل أسمائي في الثواب والتأثير ومن قرأ اسماً من أسمائك فهو كمن قرأ اسماً من أسمائي .

وروي فيه — الكتاب حقيقة الحقائق — أيضاً عن السيد الشيخ الكبير أبي العباس أحمد الرافعي رضي الله عنه قال : توفي أحد خدام الفوث الاعظم وجاءت زوجته الى الفوث فتضرعت والتجأت وطلبت حياة زوجها فتوجه الفوث الى المراقبة فرأى في عالم الباطن ان ملك الموت عليه السلام يصعد الى السماء ومعه الارواح المقبوضة في ذلك اليوم فقال يا ملك الموت قف واعطني روح خادمي فلان (وسماه باسمه) فقال ملك الموت إني أقبض الارواح بأمر إلهي وأؤديها الى باب عظمته كيف يمكنني أن أعطيك روح الذي قبضته بأمر ربي؟ فكرر الفوث عليه اعطاء روح خادمه اليه فامتنع من أعضائه وفي يده ظرف معنوي كهيئة الزنبيل فيه الارواح المقبوضة في ذلك اليوم فبقوة المحبوبة جر الزنبيل وأخذه من يده فشرعت الارواح ورجعت الى ربانها فتاجى ملك الموت عليه السلام ربه وفل يارب أنت أعلم بما جرى بيني وبين محبوبك ووليك عبد انقاد فبقوة السبطة والصولة أخذ مني ما قبضته من الارواح في هذا اليوم فخاطبه الحق جل جلاله يا مالك الموت إن

النوث الاعظم محبوبي لم لأعطيته روح خادمه وقد راحت الارواح  
الكثيرة من قبضتك بسبب روح واحد فتقدم هذا الوقت « اه  
س : ما تقول في الحلف باسماء الاولياء وبمقاماتهم واسناد ما يقع من  
المكروهات بعد ذلك الى ان ذلك الوالي هو الذي فعل بالخالف ذلك  
المكروه ؟

ج : كلا الامرين كفر لا يجوز الايمان بغير الله وصفاته وقال عليه  
الصلاة والسلام « من كان يحلف فيحلف بالله » وفي المختصر الذي به القوي  
في مذهب مالك ما نقله : وان قصد بكالغري التعظيم فكفر وبالطبع انهم  
لا يقصدون غير التعظيم والتأثير ولا فعلا ؟

س : ما حكم زيارة أضرحة الاولياء والتوسل بهم والطلب منهم وهل  
صحيح أنهم يقضون الحوائج للناس الزوار ؟ ؟ ؟

ح : زيارة القبور جائزة ولكن للاعتبار والدعاء لهم ذلك بأن الميت  
كالغريق واما لكونه ولياً والولاية ظنية بجائزة لهذا الامر أيضاً ومع  
أنه لانعلم كيف ختم له ، وكيف مات ، إذ قالوا كم من قبر يزار ، وصاحبه  
في النار - وعلى كل حال فالتماس النفع أو الوسيلة من الميت لم يثبت قط  
عن سلفنا الصالح ولا وجد في الشرع ما يؤيد ذلك وتقدم أن النبي ﷺ  
لم يضرب منه أنه ولا أصحابه شيئاً بعد وفاته وان نداء من في القبور  
ولضرب منهم وانتوسل بهم فهو فعل الشيعة الباطنية من الجعفرية والامامية  
من الروافض والمشركين ولم يثبت شيء من ذلك في خير القرون ولا نص  
عند الأئمة الأربعة اجمع على تنقيده فيجد جواز السؤال من صاحب  
قبر ذي قبة ومسجد مجرد من ذلك . وقال بعض السلفيين ان زيارة

القبور لأجل الصلاة عندها والطواف بها وتقبيلها واستلامها وتعفير  
الخدود وأخذ ترابها ودعاء أصحابها والاستغابة بهم وسؤالهم النصر والرزق  
والعافية والولد وقضاء الديون وتفريج الكربات وإغاثة الالهقان وغير ذلك  
من الحاجات التي كان عباد الاوثان يسألونها من أولئهم فليس شيء من  
ذلك مشروعا باتفاق أئمة المسلمين اهـ

## هبة الشموع ونذر ها لاصحاب الاخرحة

س : ما تقولون في هذه الشموع التي يندرونها ويهدونها لاصحاب  
الاضرحة وتوقد في قبابهم ومراقدهم أو يأخذها الوكيل ؟  
ج : أصل ذلك على ما وقفنا عليه أنه من أعمال الذين يعبدون النار  
من الفرس والهنود فسرت منهم إلى الكنائس النصرانية ومن الكنائس  
النصرانية إلى الاخرحة والقبب المبنية على صلحاء المسلمين . ولا يبعد أن  
يكون أصلها عند المسلمين تنوير المساجد والمآلعة والقراءة من طلبة  
العلم وهذا حسن وصالح ولا يكره نحو إلى ما ليس بمفيد . ما وقد على  
قبر سهيلا أو يأخذ الوكيل لموكل . انظر قبذ بدعة وضلال فانذر  
ياض وكسب بذلك أكل . والانس بانباض من اكباثر والعياذ بالله

## الاخبار بالغيب

س : من الاخبار بالغيب والقول به من تولاية والكرامة ؟  
ج : الاخبار بالغيب والكشف مما افقتت به الامة كما تقدم الا أنه  
لا يمن على التولية ولا هو قاعدة وضابط لها كما هو المعروف عندنا



بهذا القطر السيل الحظ . وإن أصفاء المدركين للغيب <sup>(١)</sup> كثير من منهم  
الكهان الطبيعي والرهبان الرياضي والمجذوب والمجنون وأروايمان الصالح  
ومن غير الصالح، وذلك أن النفس البشرية متصفة بهذه الصفات وإنما هي  
محبوبة بالشواغل البدنية فإذا ارتاضت وتهذبت النفس وصفت بقوي  
الروح رجعت النفس إلى أصلها النوراني فتدرك ما تتشوف وتتشوق  
إليه من عالم الغيب والله سبحانه وتعالى يقول (عالم الغيب فلا يظهر على  
غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول) وقال جل شأنه (قل لا يعلم من في  
السموات والأرض الغيب إلا الله) وقال أبو حيان في تفسيره البحر المحيط  
عنده هذه الآية مانصه، ولقد يظهر من هؤلاء المنتسبة إلى التصوف أشياء من  
ادعاء علم الغيب والاطلاع على عواقب اتباعهم وأنهم معهم في الجنة مقطوع  
هم ولا تبعهم بها يخبرون بذلك على رؤوس المنابر ولا ينكر ذلك أحد اه  
وروت عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها — كما في صحيح مسلم —  
من زعم أن محمداً يخبر بما يكون في غد فقد أضل الله الربة والله  
تعالى يقول (قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله).

وأما كون "غيب" ولاية وكرامة فقد علمت أن الولاية ظنية  
وانها تصدق على كل مؤمن بقي فشمريته الإسلامية لا تكون أحدًا  
ن يمتدح زيدا ويذم فلان ماضياً على يده من ناية الله به أو من طبعه  
إذا كان كهناً. ومن بعض أصناف المدركين للغيب — كرامة .

(١) الغيب قسمان حقيقي لا يعلمه إلا الله ومن أظهره على شيء منه من رسله  
وعيب إضافي يعلمه بعض الناس بأسباب علمية كالخوف والكشف أو رياضية -  
ووحية وكلاهما منصف في تفسير حورة الأمام من تفسير المنار

وانه إن يكن ولي الله تعالى فلا يكون بهذه الصفة المعروفة عندنا  
الآن من أنه يتصرف مع الله ظاهراً وباطناً حياً ومبتاً وهذا إشراك  
محض غير معروف في عهد السلف الصالح وأن أفتياتهم أن من أخذ عنهم  
أورآهم أو رأي من رأيهم إلى سبعة فهو محروم من النار إلى غير ذلك من  
المجازفات الفاسدة لأصل له في الإسلام فلا يستطيع أحد أن يعطي  
الجنة ويحرم النار أو العكس إلا الله جل شأنه ويقال إن هذا كان في  
النصرانية فإن صح في النصرانية فلا يبعد أن يكون قد سرى إلينا منها  
كما سرى إيفاد الشموع في الكنائس ؟

## الاستغاثة ومعناها

س : ما معنى الاستغاثة التي ينادي بها أهل هذا الوطن من قولهم  
ياسيد فلان - يرددون الصالح نيت - يأمون الله ؛  
ج : إن لذلك أصلاً جاهلياً وهو أن العرب قبل الإسلام كانوا ذ  
نزلوا بواد نادوا بأهل هذا الوادي تتحفظ بكم ، يخاضعون بذلك الأجانب  
وذلك معنى قوله تعالى ( وانه كان رجلاً من الانس يعودون رجلاً من  
الجن فزادوه رهقاً )  
مانصه

وفي تفسير عبد الرحمن بن عيسى من هذه الآية : والمعنى  
في الآية ما كانت العرب تفعله في أسفارها من أن لرجل إذا أراد  
المبيت بواد صاح بأعلى صوته يا عزير هذا الوادي إني أئتم بك من  
السفهاء الذين في طاعتك ، ويعتقد بذلك أن العجني يحميه ، وانه قل تمادة  
فكانت الجن تحقر بني آدم وترد ربهم لما ترى من جليلهم فكانوا يزيدونهم

مخانة ويتعرضون للتخيل لهم وينوونهم في إرادتهم ، فهذا هو الرهق الذي زادته الجن بني آدم وقال مجاهد وغيره بنو آدم هم الذين زادوا الجن بهقا وهي الجرامة والظنيان اهـ .

قلت المراد من ذا وذلك ان الانسان لجهله وضعفه الادبي وإحساسه بوجود قادر غيره فسمع بالجن والارواح فصار يرجوه ويخافه وكذلك في هذا العصر أحسوا وسموا أن الاولياء يتصرفون ويتصرفون وينفعون ويضررون وأن لكل بلدة وليا مدفونا فيها أو بقرب منها فصاروا ينادونهم يامولى البلد في عنايتك وحمايتك . فأهل الجاهلية الاولى خير من أهل هذه الجاهلية لأن دليل أولئك أقوى إذ الجن معروف وموجود محقق وإنما غلبوا في تعوذهم به لا بالله ، وأما أهل جاهليتنا نحن فلا دليل قائم لهم ولا ثبوت الا الخيال والغرور فهم أكفر من أهل الجاهلية الاولى كيف لا وقد جاء النبي بالتوحيد وكتابه بين أيديهم وانه لا يجوز التعوذ بغير الله وهو الواحد القهار ، ومن أضل وأجهل وأسف من يعدل عن رب قدر حي عالم يحيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء الى عبد مثله قد مات وغرق ولا يعلم أحد كيف مات ؟ ولكنهم لضعف عقولهم ظنوا أن الله تعالى بعيد . و"وني والثر" وثقة قريبة منهم فيهرعون اليهم وفي كتب بن يدي هذه الآية (مش الذين اتخذوا من دون الله أولياء كثيرا المنكيات تخدت يثا . ون وهن الليوت لييت المنكيات لو كانوا يعون . إن الله بعد ما يدعون من دونه من شيء وهو العزيز الحكيم ) .

## وقوع المنكرات المبتدعة في الدين

س : كيف وقعت هذه المغالطات والمنكرات المبتدعة في الدين الاسلامي وصاحبه ﷺ يقول «تركتم فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنتي» أو كما قال .

ج : وقعت بسبب الجهل أولاً ثم بما دسه أعداء الاسلام من الدسائس وقد جاءوا من جهة آل الرسول ﷺ تلك الجهة وذلك الجاه العظيم كما علمت مقبولان فحدث التشيع والتطوع في الدين ، وفي الحديث «هلك المتنطعون» قاله ثلاثاً ﷺ وقد طبخ هذه الطبخة المشؤمة الشيعة بالدسومة المسومة عبد الله بن سبا ابتداها في مصر يدعو زعمه لآل النبي وينتصر لهم ومن يتخلف عن الانتصار للنبي ﷺ وآله ، وعلى أن الامامة الكبرى لهم ، وقال ابن خلدون في فصل الكلام على الامامة عند الشيعة مانص المقصود منه :

وممنهم طوائف يسمون بالغلاة وتجاوزوا حد العقل والايماز في القول بالوهمية هؤلاء لأئمة إمامي أنهم بشر تصفوا بصفات الألوهية أو أن الآله حل في ذاته البشرية وهو قول باخلول وافق مذهب النصارى في عيسى صلوات الله عليه - نى أن قال - ومنهم من يقول إن كان الامام لا يكون غيره فاذا مات انتقلت روحه الى امام آخر ليكون فيه ذلك الكمال (١) وهو قول بالتناسخ ومن هؤلاء "غلاة من يقف عند واحد

(١) وكذلك فتوى في "مضب" كما في قول ابن العربي المبرر عنه بالشيخ الأكبر  
ولكل عصر واحد يسوبه وأنا لهذا العصر ذات الواحد

من الائمة لا يتجاوزہ الى غيره بحسب من يعين لذلك عندهم وهو لاء  
 هم الواقفية فبعضهم يقول هو حي لم يميت الا انه غائب عن أعين الناس (١)  
 ويستشهدون لذلك بقصة الخضر قيل مثل ذلك في علي رضي الله عنه وانه  
 في السحاب والرعد صوته والبوق سوطه وقالوا مثله في محمد بن الحنفية  
 وانه في جبل رضوى لم يميت عنده غسل وماء وهو معنى البيت المتقدم .

فقيب لا يرى فيهم زمانا رضوى عنده غسل وماء اه  
 فنأمل أيها السائل كيف وقعت هذه المنكرات التي أدهشتك  
 وكيف سرت وتسربت الي الانام وامتزجت بالاجسام وهي أضغاث أحلام  
 وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين ؛ واحضروهم أن يفتنوك عن الاسلام  
 الصحيح وأصوله المعتبرة ، وإياك أن تلتزم ما لا يلزم ، ونسأل عن أشياء  
 ان تبدلك تسوئك ، واعتبر قول أس بن مالك المتقدم نهينا أن نسأل  
 رسول الله ﷺ وذلك معنى قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا  
 عن أشياء إن تبد لكم نسوكم ) وقال أبو حيان في تفسيره البحر  
 المحيط لهذه الآية :

روى البخاري ومسلم واللفظ للبخاري عن أس قال رجل يا رسول  
 الله من أي ؛ قل « أبوك فلان » ونزلت الآية وفي حديث أنس أيضا أن  
 رجلا قال أين مدخلي يا رسول الله ؛ قال « النار » وان السائل من أي هو  
 عبد الله بن حذافه ومناسبة هذه الآية لما قبلها هو انه لما قل ( ما على  
 الرسول إلا البلاغ ) صار كأنه قيل ما بانه الرسول نخذوه وكونوا  
 متقادين له . والم يباغ فلا نسألوا عنه ، ولا نخوضوا فيه فرجما جاءكم بسبب  
 (١) كما سلم الشيخ السيد الحسين ما قاله محي الدين هذا والتحراني وتفهم

الخوض الفاسد تكاليف تشق عليكم قاله أبو عبد الله الرازي اه  
 واعتبر أيضاً مع هذا قول الاعرابي المتقدم إذ قال والذي بعثك  
 بالحق لا أزيد عليهن ولا أنقص يعني على قواعد الاسلام وقال الرسول  
 ﷺ لئن صدق ليدخلن الجنة .

قلت وهذه المصيبة التزام ما يلزم في الاسلام من التطرف وعدم  
 الاعتدال في الاقوال والافعال أخرجه عن أصوله ، وكذلك تكلف  
 الفقهاء وتنظيمهم وتعبهم لمذاهبهم والانتصار لمقاصدهم ومثلهم المتكلمون  
 وتقرير طائفة الامامة والخاصة ، فذهب الاسلام بين ذلك فقيره أصحاب دينك  
 الطرفين الافراط والنفرط فأدى ذلك الى التمزق والعياء بالله وبالاخص  
 هذه الطائفة الاسماعيلية الباطنية التي تمجست بسبب عقيدة الحلول  
 ونطرق هذا الداء الدفين الى المتصوفة فوجدت أرضاً خصبة

قال أبو حيان عند تفسير قوله تعالى ( امدكم الذين قالوا ان الله هو  
 المسيح ابن مريم ) : ومن بعض اعتقادات النصارى استنبط من تستر  
 بلاسلام في الظاهر واتمى الى الصوفية حلول الله تعالى في الضرر الجميلة ومن  
 ذهب من ملاحدهم الى القول بالاتحاد والوحدة كالحلاج والشاذلي  
 وابن أحلي وابن العربي المقيم كان بدمشق وابن الفارض واتباع هؤلاء  
 كابن سبعين والنسيري تلميذه وابن مطرف المقيم بمصرية والصنار المقتول  
 بفرناطة وابن الأبياتج وأبو الحسن المقيم كان بلورة ومن رأيناه بهذا المذهب  
 الملعون العفيف التلساني وله في ذلك أشعار كثيرة وابن دياش المالقي  
 الاسود الاقطع المقيم كان بدمشق وعبد الواحد ابن مؤخر المقيم كان  
 ببعيد مصر والابكي العجبي الذي تولى المشيخة بخاتمائه سعيد السعداء

بالقاهرة من ديار مصر وأبو يعقوب بن مبشر تلميذ التستري المقيم كان بحارة زويلة وإنما سردت أسماء هؤلاء نصحاء لدين الله يعلم الله ذلك وشفقة على ضعفاء المسلمين وليحذروا انتهى كلام أبي حيان بالحرف .

قلت لقد اشتدت حملة أبي حيان ووطاته على الفلاة من المتصوفة وكذلك ابن خلدون ووافقا ابن تيمية ولأن أبا حيان معاصر للشيخ ابن تيمية السني السلفي الشهير الذي لا تأخذه في الله لومة لائم وقد انتقد هؤلاء الفضلاء الفلاة من المتصوفة المتطرفين الذين أحدثوا القطيعة عن غير دليل سوى الخيال ودسائس الشيعة الباطنية من الاسماعيلية والرافضة الذين سموا الامة الاسلامية وحشوا الادمغة بالخرافات والاهام بدعوى حب آل النبي حتى اشتهر فريقان بالفلاة المتقدمون يتمثلون بقول الشافعي :

ان كان رفضا حب آل محمد فليشهد الثقلان اني رافضي

والاصلاحيون ينشدون قول ابن تيمية :

ان كان نصبا حب صاحب محمد فليشهد الثقلان اني ناصبي

واسكن الطائفة الناجية ما كان عليه محمد ﷺ وأصحابه وبالاجمال

ان السادة الصوفية أصابهم الداء الباطني وحب الخوارق حتى جعلوا الخوارق من المناكر والفواحش من الكرامات كما تقدم شيء من ذلك لا كبر صوفيه العصر الفقيه عlish في فتاويه في باب الجنائيات منها والحق يقال انه من باب الجنائيات على الاسلام الصحيح . .

هذا ولا يتعجب العارف المتصف والغيور المسعف من هذه الضلالات

كأها وإنما تعجب كيف طرأت على الاسلام وكيف راجت وكذا

قبلها المسلمون وكتابهم مضبوط ومتقن واعجب من ذلك كله التماذي عليها بل تماذت على التجاهل آيا . . . تقفت آثارها الالباء  
أما سبب طروثها فالنار في التشيع الذي نشأ عنه الحلول والوحدة والباطن ثم تفرقت هذه الطائفة وتفرعت الى عشرين طائفة كما تقدم ذكر بعضها وقد فصلها صاحب كتاب الملل والنحل وصاحب كتاب الاعتصام وهي من جملة الفرق الاسلامية الضالة مصداق الحديث . « ان بني إسرائيل افترقت على ثنتين وسبعين فرقة وتفرق أمتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار إلا ملة واحدة - قالوا ومن هي يارسول الله ؟ قال ما أنا عليه وأصحابي » .

ثم إن معتقدات ومخترعات هؤلاء من الأقوال والأفعال قد اختلطت ونشأبت وتداخلت وتوافقت وتباينت وألغى الباطنية وهي الاسماعيلية الرافضة الدائنون بالحلول والوهية الاثمة فان الدولة الفاطمية القائمة بأفريقية زاحفة بحماها على مصر وامتلكتها من لذر القرن الرابع الى القرن السادس سميت الامة الاسلامية . قال ابن خلكان مانصه : وكان ابتداء الدولة العبيدية — وتسمى الفاطمية والعبيدية وهي باطنية واسماعيلية وشيعية ورافضية — بأفريقية والمغرب في ذي الحجة سنة تسع وتسعين ومائتين وأول من ظهر منهم المهدي أبو محمد عبيد الله إلى أن قال وانقرضت دولتهم فكانت مدة دولتهم مائتي سنة وستاً وسبعين سنة اه قلت فان محدثات هذه الدولة المخزية وكفرياتها وديانتها وخلفائها كالحاكم بأمر الله ذلك الجنون الملعون وأمثاله الذين ادعوا علم الغيب والباطن — كل ذلك عار وشنار في الاسلام ولا يحتاج أن اذكره ثالبيه



إذ تكفل بها كتب التاريخ والسير ويكفي أن يراجع ما يختص بالحاكم بأمر الله في الجزء الثالث من تاريخ ابن خلكان يرى ذلك الجنوز وكفى انهم زادوا في الاذان ويكتب الحاكم هذا اسمه هكذا باسم الحاكم الرحمن الرحيم، وادعى علم الغيب، ثم إن بعض الخذاق من طلبة العلم كتب يبتين في رقعة ورفعت اليه وهما .

بالجور والظلم قد رضينا وليس بالكفر والحقارة

ان كنت أوتيت لم غيب بين انا كتاب البطاقة

وكذلك دولة الموحدين بالمرتب من القرن الخامس الى أن انقرضت في القرن العاشر فانهم دانو بعصمة الأئمة أقل من الفاطمية بألوهية الأئمة وبعض النزر أهون من بعض، وقال الساطبي في كتابه الاعتصام إن ابن الصقر اعترض على أحد خطباء هذه النحلة الخزبية في خطبة الجمعة التي قال فيها بعصمة الامام فرغ أمره الى السلطان فأراد أن يعفو عنه ولكن شيوخ دولتهم أنوا إلا قتله فقتل خشية أن يفسد عليهم دولتهم ودينهم فذهب رحمه الله شهيد الحق شهيد تنوير المنكر.

قلت وهكذا اليوم من ينكر القتل والغوث والابدال والكشف

والباطن فانه يخشى على نفسه لو كانت لهم دولة . وفي كتاب الاعتصام

مانعه : . . . . . المهدي المغربي فانه تد نفسه الامام المنتظر وانه معصوم

حتى أن من شك في عصمته أو في انه المهدي المنتظر فهو كافر وقد زعم

ذووه أنه ألف في الامامة كتاباً ذكر فيه أن الله استخلف آدم ونوح

وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمداً ﷺ وان مدة الخلافة ثلاثون سنة

وبعد ذلك فرق وأهراء وشح مطاع واعجاب كل ذي رأى برأيه فلم

نزل الامر على ذلك والباطل ظاهر والحق كامن والملم مرفوع كما أجب  
 عليه الصلاة والسلام ، والجهل ظاهر ، ولم يبق من الدين إلا اسمه ، ومن  
 القرآن إلا رسمه ، حتى جاء الله بالامام فاعاد الله به الدين كما قال عليه  
 الصلاة والسلام « بدأ الاسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ فطوبى  
 للغرباء » وقال ان طائفته هم الغرباء زعماء من غير برهان زائد على الدعوى  
 وقال في ذلك الكتاب : جاء الله بالمهدي وطائفة صافية نافية لم ير منها  
 قبل ولا بعد ، وان « قامت السموات والارض — تأمل هذه الانتراآت  
 والانتبهايات على الله — به تفرم ولا ضلله ولا مثل ولا ند ، وكذب  
 — تعالى الله عن قوله — الى أن قال أعني صاحب الاعتصام وأحدث في دين  
 الله أحداثاً كثيرة زيادة على الاقرار بأنه المهدي المعلوم والتخصيص  
 بالعصاة ثم وضع ذلك في الخطب وضرب في السكة بل كانت تلك الكلمة  
 عندهم نائمة للشهادة فمن لم يزم بها أو شك فيها فهو كافر كسائر الكفار .  
 وشرع القتال في مواضع لم يضعه الشرع فيها وهي نحو ثمانية عشر موضعاً  
 حتى إنني أدركت بنفسني في جامع غرناطة الاعظم الرضا عن الامام المعصوم  
 المهدي المعلوم اه فتأمل هذه الترائب

قلت ان المهدي هدا هو محمد بن تومرت وقد جاء كتابه الذي  
 سماه (أعز ما يطلب) بيدي وهو مطبوع بالجزائر وطلبه الموسيولوسياي  
 من خزانة الحكومة ببارنر وأنا الذي نسخته ليقيم المطبعة في سنة  
 ١٩٠١م وقد أدهشني أمره إذ وجدت مكتوباً في أوله بذلك الخص  
 الاندلسي « الامام المعصوم المهدي المعلوم » وكان الاستاذ المرحوم  
 الشيخ محمد سعيد حاضراً فأخذه وتعجب أيضاً وأنكرنا تلك الجملة .

الفاسدة وقتلنا وهب انه المهدي أنجوز له العصمة وتصح في حقه ؟ كلا  
 لا عصمة إلا للأنبياء عليهم الصلاة والسلام للاجماع فقط وإلا فظاهر  
 القرآن (وعصى آدم ربه فغوى \* ثم اجتبا به ربه فتاب عليه وهدى) فكيف  
 تكون العصمة لغيرهم وأي دليل نقلي أو عقلي عليها؟ وأما المناكر التي بنى عليها  
 دولته من سفك الدماء وحيل الشياطين فما لا يسع هذا الكتاب إيراده.  
 ومن شاء ذلك فعليه بترجمته في الكتاب المذكور، والمراد أن مثل هذا  
 ومثل عبيد الله الشيعي وعبد الله بن سبا وعبيد الله بن ميمون مؤسس  
 الباطنية في المشرق لا ينبغي أن تذكر أسماؤهم إلا باللعن والطرود وأن ينبذ  
 جميع معتقدات تلك الدولة المؤسسة على شفا جرف هار فانهار بهم في  
 نار جهنم ( والله لا يهدي القوم الظالمين ) لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة  
 في قلوب المسلمين الآن تقطع قلوبهم في نار جهنم ( والله عليم حكيم )  
 لهذا لم تدم تلك الدول التي تركت السم في الدسم والله ولي الانتقام .  
 فإذا تأملت أيها الواقف في استمرار الدولتين الخزيتين العبيدية .  
 والموحدية قرونا كثيرة كما تقدم زال عنك التعجب وظهر لك سبب  
 الضلال وسبب شغف الناس بالاولياء الاموات والاقطاب والاغواث .  
 والابدال والمجاذيب وسائر المتصرفين في الغيب على اعتقادهم الغيب  
 والباطن وأن جميع ما يقع في الكون بتصرفهم وقضائهم ، وشملت هذه  
 الايام بنات أهالي هذه المدينة يلعبن ويقتلن « يادوان الصالحين »  
 وبنتي معهن والله ماسمت هذه العبارة في الجزائر قط وأنا في العقد  
 السادس من العمر . وإنما أخذت هذه الجملة من المعتقدين بوجود ديوان  
 كما في كتاب الابريز ولا شك انهم يقصدون بمناداتهم هذه التي أخذتها

عنهم بناتهم ديوان الصالحين الاموات وأما الاحياء فلا علم لاهم ولا لنا بوجوده 'ولا شك انهم — آباء البنات — أخذوا ذلك عن والديهم ومشايخهم وأولئك كذلك ثم كذلك الى عهد حدوث هذه العقيدة التي يتبرأ الكتاب والسنة منها ويلعنها الساف الصالح ويلعن الدائنين بها من الباطنية والاسماعيلية والموحدية الضالة المضلة

وهكذا تتسرب العقائد الفاسدة ويتفتي الابناء آثار الآباء كما تقدم اليات في المعنى ، وكما في الحديث الشريف « كل مولود يولد على فطرة الاسلام فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه » فان هؤلاء البنات هن أمهات بني المستقبل فمن يعتقدن أن التصرف في شئونهن وشئون أهل الاسلام في يد ديوان الصالحين ، وبالطبع ان جميع ما يقع فهو بقضاء ديوان الصالحين ، ويلزم التسليم له ويكون الخوف والرجاء من هذا الديوان والقطب رئيسه ( Dretudant ) كما هو شأن المجالس الظاهرة التي عجزنا عنها في الظاهر ، فاستسناها في الغيب والباطن ، الا انا نطلب تبديلها وبالتالي اسقاطها اذ لم تفدنا قط ، فهي علينا لانا ، ويلزم أن تسقط بسقوط الدولة العبيدية الباطنية التي أسستها وسمت بها التصوف ويلزم هؤلاء أن يرجعوا الديوان أين هو ومن نصبه ومن انتخبه والى أية مدة وهل توفرت له شروط الانتخاب ولا تلاعب فيه أولا ، وما هي شروط المنتخب باسم القاعد — والمُنتخب — باسم المقعور — وانا ننحج على تخلفنا وتخلف حزبنا الا ذا برهن لنا معتقدا الديوان أنهم مثلنا لا علم لهم بشيء من الشروط والقواعد متبعة في هذا الديوان والظاهر كذلك لا علم لهم ولا علموا بمكانه ولا رجاء ولا بنأسيه ولا بتوانينه ولا أثر لهم في كتاب الله ولا سنة رسوله

ولا وجدوا له دليلا في القرون الثلاثة الاولى حينئذ تنفق نحن وايمانهم على العمل بمقتضى احدى القواعد الاصولية إما الكتاب والسنة الشريفة الظاهرة، وإما الشريعة الباطنة، ولا بد من الناء إحداهما لأنهما ضدان وجود احدهما يستلزم نفي الاخرى وإما العوائد والاهواء كما نرى اما أنا ومن على شاكلي من اخواني الكثيرين فلا شريعة لنا ولا دين ولا ديوان الا الكتاب والسنة وما عليه محمد ﷺ وأصحابه وديعة السلف الصالح أي فلا استزال ولا ماتريدي ولا أشعري وذلك أن الاشاعرة تفرقوا واخلفوا أي المتقدمون منهم والمتأخرون ووقعوا في ارتباك من التأويل والخيرة في مسائل يطول شرحها لم تصف بعد فعلم، وقل آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر كما قال تعالى (قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون)

## المهدي المنتظر

س : ما قولكم في المهدي المنتظر

ج : المهدي المنتظر أحاديث شأنه مروية ولكن في غير الصحيحين، وانها كثيرة ولا يبعد ان تكون من وضع الفلاة من الشيعة والباطنية بالخصوص وهي بهم اشبه وان قوانا في أحاديث هذا الباب قوله ﷺ في اهل الكتاب «لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقلوا آمنا بالذي انزل الينا وانزل اليكم وآلنا والحكم واحد ونحن له مسلمون» وذلك ان الحديث دخله التحريف بالزادة والنقصان ودست الطوائف ما يوافقها ومن أجل ذلك كثر دعاة المهديونية وسفكت بسببها الدماء البريئة وكنت

في ابتداء طلبي العلم وحال تسليمي بكل مائة ل معتقداً أنه لا ينقذ اهل الاسلام من أيد المتغايين من اوربة الا المهدي حتى كنت ارى اشياء من ذلك في المام اظن لشدة تملق الخادار بذلك ولما وفقني الله الى البحث والتتقيب والاجتماع بالعلماء العارفين المعتدلين الاصلاحين المنصفين مع التحيص واستعمال الفكر وتبع ما ثبت شرعاً ونبذ ما لم يثبت ثبوتاً لا يشتمل النقيض وجاءت يدي مقدمة ابن خلدون نطالعتها بامان فوجدته قد وفي هذا الباب حقه من البحث إذ أورد جميع ما قيل في المهدي من الاحاديث النبوية وغيرها اجمالاً وتفصيلاً ثم طفق يحل فيها حلاً مرضياً كلمة كلمة وضعها كلها وسخر بالمفتريين ممن ادعوا لها فاراحني رحمه الله : وكان الاستاذ المرحوم الشيخ محمد سعيد ابن زكريا مفتي الديار الجزائرية في هذا العهد معجباً بما سطر ابن خلدون في المعنى ولما قدم الشام فاتفق ان قد وجدني هناك واجتمع بالمحدث بالشام الاستاذ الشيخ بدر الدين فسأله عن احاديث المهدي ماذا يول فيها فقال انها موجودة ومعتقد صحتها ولم يبد دليلاً على صحتها من قوله صحيحة فلم الاستاذ ابن زكريا ان جواب الشيخ بدر الدين خير كاف أو لم يطالع ماسطره ابن خلدون

ومما قال ابن خلدون في المهدي عند المتصوفة قوله: وللتصوفة المتأخرين في امر هذا الفاطمي طريقة اخرى ونوع من الاستدلال وربما يتمدون في ذلك على الكشف الذي هو اصل طرائقهم ونحن الآن نذكر هنا الاحاديث الواردة في هذا الشأن وما للنكرن فيها من المذائع ومالهم في انكارهم من المستد ثم تتبعه بذكر كلام المتصوفة ورأيهم ليتبين لك الصحيح من ذلك ان شاء الله

ثم اورد الاحاديث والردود عليها فاستوفى الكلام عليها في نحو عشر صفحات من القالب الكبير ثم قال ما لفظه باخرف :

واما المتصوفة فلم يكن المتقدمون منهم يخوضون في شيء من هذا وإنما كان كلامهم في المجاهدات بالأعمال وما يحصل عنها من نتائج المواجد والأحوال وكان كلام الامامية والرافضة من الشيعة في تفضيل علي رضي الله عنه والقول بامامته وادعاء الوصبة له بذلك من النبي ﷺ والتبرؤ من الشيخين رضي الله عنهما كما ذكرناه في مذاهبهم ثم حدث فيهم بعد ذلك القول بالامام المعصوم وكثرت التأليف في مذاهبهم وجاء الاسماعيلية منهم يدعون ألوهية الامام بنوع من الحلول وآخرون يدعون رجعة من مات من الائمة بنوع التناسخ وآخرون منتظرون عود الامر في أهل البيت مستدلين على ذلك بما قدمنا من الاحاديث في المهدي وغيرها ثم حدث ايضا عند المتأخرين من الصوفية الكلام في الكشف وفيما وراء الحسّ وظهر من كثير منهم القول على الاطلاق بالحلول والوحدة فشاركوا فيها الامامية والرافضة لقولهم بالوهية الائمة وحلول الاله فيهم، وظهر منهم أيضا القول بالقطب والابدال وكأنه يحاكي مذهب الرافضة في الامام والنقباء واشربوا قول الشيعة وتوغلوا في الديانة بمذاهبهم اه وفي فتاوى الشيخ تليس في السؤال عن المهدي أجاب المرحوم

الشيخ الامير انه لم يصح شيء من ذلك يعني من خروج المهدي اه قلت ألا ينجبل المسلمون من وجود هذه الضلالات ولكن ما كان تسعة أعشار من أهالي المغربين متصوفين ولهم شيوخ كثيرون يتعين على أولئك الشيوخ رؤساء الطارق أن لا يقبلوا تلمذة متلمذ الا بالتوبة -

وشروطها، وتواعد الاسلام وشروطها، وأن تكون أحكام المريدین شرعية سنية خالصة، وأن يتركوا مالا ثبت له شرعا، وأن يزفوا أعمالهم وأقوالهم بميزان الشريعة ولا يخافوها كما قيل

مابل دينك ترضى أن تدنسه      ونوبك الدهر مغسول من الدنس  
ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها      إن السفينة لا تجري على اليبس  
فالطرق لا تبنى إلا على دعائم الاسلام الصحيح (ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه \* فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون) وليحكم أهل القرآن بما أنزل الله فيه (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون) وقال صاحب تفسير روح البيان مانصه: قال سيد الطائفة الجنيد قدس سره الطرق كلها مسدودة على الخلق إلا من اتقى أثر رسول الله ﷺ واتبع سنته، ولزم طريقته اه قلت يؤيد هذا قوله تعالى (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما) ولا أدري كيف تصح العبادة بالعموم والتصوف بالخصوص مع تخلف أحكام الشريعة الاسلامية في أفريقية بالعموم، وبلدنا الزاوية على الخصوص، ونقول لشيوخ الطرق ذوي النفوذ في العامة ما قال تعالى في انعنى المائل لهذا (واذا جاءكم قالوا آمنا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به والله أعلم بما كانوا يكتمون \* وترى كثيرا منهم يسارعون في الائمة والعدوان وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يعملون \* لولا إنهم الرابيون والاحبار عن قولهم الائمة وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون) كيف يعصوف العامي الزواوي وكيف بقله الشيخ الصوفي وهو يمنع الميراث

٧ - الاسلام الصحيح



ويمنع التحاكم إلى كتاب الله وسنة رسوله في ذلك أي الميراث وفي الزوجية وغير ذلك من الشجار ( فلا وربك لا يؤمنون ) الآية وثبت في الصحيح من قوله عليه الصلاة والسلام « كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد »

وقال أبو بكر الدقاق وكان من أقران الجنيد : كنت ماراً في تيه بني اسرائيل فخطر ببالي أن علم الحقيقة مبين لعلم الشريعة فهتف بي هاتف كل حقيقة لا تتبعها الشريعة فهي كفر . وبالجمله إن الائمة المجتهدين في الفقه وائمة علم الكلام وائمة التصوف كلهم متبرئون ومتحفظون من مخالفة الكتاب والسنة وعلى هذا يجب عقد مجالس ومؤتمرات من أهل العلم الصحيح وعرض حالات الفرق والمذاهب والطرق عليها ، ووزنها بميزان الشريعة ، ثم بذل الخالف وإبعاده ، فلا حاجة للإسلام به ، والله ولي المتقين هذا وقد بان لك أنها السائل الكريم أن الإسلام الصحيح هو ما كان عليه السلف الصالح مما سطرته لك ولا تلزم ما لا يلزم فيضلك الشيطان عن سبيل الله ( كتب عليه أنه من تولاه فانه يضلّه ويهديه الى عذاب السعير ) وكما في الحديث « لم ينهنا الله عن الربا فیربوا » وأن الإسلام الصحيح الذي تنشده هو فعل المأمورات وترك المنهيات مما تكفل به الفقه الصحيح المنقّى سيد العلوم وإن لم تفعل فما دنت ولا تداينت وكذلك عليك بالورع وتقوى الله ومرافبته تعالى فتأمل هذا الحديث « لو قمتم حتى تكونوا كالحنايا وصمتم حتى تكونوا كالآوتار ولم يكن لكم ورع حاجز لم يمنكم ذلك من النار » وكان الحكيم المعري أخذ هذا المعنى ونظمه فقال واجاد

سبح وصل وطف بمكة زائراً سميعين لاسمعا فلست بناسك .

جِهْلَ الديانة من اذا عرضت له اطاعه لم يلف بالتماسك  
ثم لما كان النصد من وضع هذا الكتاب المستطاب العناية بالقواعد  
والاصول الاسلامية من الاحكام الشرعية الفقهية وتتبع أبوابها المعروفة  
باباً باباً مع تقوى الله والعمل الصالح ظهر لي لإثبات فصل عجيب لبعض  
صلحاء السلف وهو الحارث المحاسبي الذي كان العلامة الغزالي يعجب  
به وبأقواله وأفعاله (١) وناهيك بالذي يعجب به الغزالي ونقصه به الامة  
كافة والمتصوفة والاعتناء خاصة لعلمهم برشدون وعنه — الغزالي —  
نقل هذا الفصل وما كنهه بلفظه :

## فصل

ذكره الحارث المحاسبي رضي الله عنه في بعض كتبه في الرد على  
بعض العلماء حيث احتج باغنياء الصحابة وبكثرة مال عبد الرحمن بن  
عوف وشبه نفسه بهم والمحاسبي رحمه الله حبر الامة في علم المعاملة وله  
السبق على جميع الباحثين عن عيوب النفس وآفات الاعمال وأغوار  
المبادات وكلامه جدير بأن يحكى على وجهه وقد قال بعد كلام له في  
الرد على علماء السوء :

« بلغنا أن عيسى ابن مريم عليه السلام قال يا علماء السوء تصومون  
وتصلون وتصدقون ، ولا تفعلون ما تؤمرون ، وتدرسون ما لا تعلمون .

( ١ ) من أفعاله أن والده ترك له أموالاً لم يقبل أخذها ميراثاً لشبهة رآها  
فيها . وهو رحمه الله من أهل القرن الثاني المعاصرين لاحد بن حنبل الامام  
السلفي وتقدم ذكره في هذا الكتاب عند الكلام على علم الكلام وكلامه عليه  
نور فلذلك أثبتته وهو أي كلامه عين التصوف لمن أراد التصوف الحق .

قياسه ما تحكمون ، تبون بالقول والاماني وتعملون بالهوى وما يغني  
عنكم أن تنقوا جلودكم وقلوبكم دنسة ؟ بحق أقول لكم لا تكونوا  
كالنخل يخرج منه الدقيق الطيب وتبقى فيه النخالة كذلك أنتم تخرجون  
الحكم من أفواهكم ، ويبقى الثقل في صدوركم . يا عبيد الدنيا كيف يدرك  
الآخرة من لا تنقضي من الدنيا شهوته ، ولا تنقطع منها رغبته ؛ بحق  
أقول لكم ان قلوبكم تبكي من أعمالكم بطلت الدنيا تحت أنسنتكم والعمل  
تحت أقدامكم ، بحق أقول لكم أفسدتم آخرتكم فصلاح الدنيا أحب  
اليكم من صلاح الآخرة فأي الناس أخسر منكم لو تعلمون ويلكم حتى تم  
تصفون الطريق للمدجلين ، وتقيمون في محل المتحيرين ؟ كأنكم تدعون  
أهل الدنيا ليتروكوها لكم . مهلا مهلا ، ويلكم ماذا يغني عن البيت  
المظلم أن يوضع السراج فوق ظهره وجوفه وحش مظلم ؟ كذلك  
لا يغني عنكم أن يكون نور العلم بأفواههم وأجوافكم منه وحشة معطلة ،  
يا عبيد الدنيا لا كعبيد اتقياء ولا كاحرار كرام ، توشك الدنيا ان تقلعكم  
عن أصولكم فتلقيكم . على وجوهكم . ثم تكبكم على مناخركم ، ثم  
تأخذ خطاياكم بنواصيكم ، ثم تدفكم من خلفكم ، حتى تسلمكم الى الملك  
"الديان تارة فرادى فيوققه حتى سوءاتكم ، ثم يجزيكم بسوء أعمالكم ،  
إخواني رحمكم الله فبهؤلاء عماء السوء شياطين الانس وفئة على  
اناس رغبوا في عرض الدنيا ورفعتها . وآروها على الآخرة واذلوا الدين  
للدنيا فيه في "عاجل عاروشين وفي الآخرة عاروشين أوعفوا الكريمة  
فضله . ويد غني رأيت أملاك راحة غم تبقى له دنياه ولم يسلم له دينه (خسر  
الدنيا والآخرة ذلك : ربح الخسران المبين) فإلهام من وصية ما انظمها . ورزة

ما أجلسها ، الا فراقبوا الله اخراي ولا يفرنكم الشيطان وأوليائه من  
 الانسين بالحجج الداحضة عند الله فانهم يتكالبون على الدنيا فيأخذ ما يأخذ  
 ثم يطلبون لانفسهم المعاذير والحجج وزعمون أن أصحاب رسول الله ﷺ  
 كانت لهم أموال فيتزين المفرورون بذكر الصحابة ليمذرهم الناس على  
 جمع المال ولقد دهام الشيطان وما يشعرون ، ويحك أيها المفتون إن  
 احتجاجك بمال عبد الرحمن بن عوف مكيدة من الشيطان ينطق بها تلي  
 لسانك فتهلك لانك متى زعمت أن أخيار الصحابة أرادوا المال للتكاثر  
 والشرف والزينة فقد اغتبت السادة ونسبتهم الى أمر عظيم ومتى زعمت  
 أن جمع مال الحلال أعلى وأفضل من تركه فقد اذدرت محمداً والمرسين  
 ونسبتهم الى قلة الرغبة والرهق في هذا الخير الذي رغبت فيه أنت وأصحابك  
 من جمع المال ونسبتهم الى الجهل اذ لم يجمعوا المال كما جمعت ، ومتى زعمت  
 أن جمع المال الحلال أعلى من تركه فقد زعمت أن رسول الله ﷺ لم ينصح  
 الامة اذنها عن جمع المال ، وقد علم أن جمع المال خير للامة ففد غشهم  
 بزعمك حين نهاهم عن جمع المال . كذبت ورب السماء على رسول الله ﷺ  
 ففد كان للامة ناصحاً ، وعليهم مشفقاً ، وبهم رؤفاً ، ومتى زعمت ان جمع المال  
 افضل فقد زعمت أن الله تعالى لم يعلم أن الفضل في الجمع فلذلك نهاهم عنه  
 وأنت تليم بما في المال من الخير والفضل فلذلك رغبت في الاستكثار  
 كأنك أعلم بموضع الخير والفضل من ربك تعالى الله عن جهلك  
 أيها المفتون ! تدبر بعقلك مادهاك به الشيطان حين زين لك الاحتجاج  
 بمال الصحابة ويحك ، اينفعك الاحتجاج بمال عبد الرحمن بن عوف وقد ود  
 عبد الرحمن بن عوف في القيمة انه لم يؤت من الدنيا الا قوتاً ولقد باخني انه لما

توفي عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال اناس من أصحاب رسول الله ﷺ انا نخاف على عبد الرحمن فيما ترك فقال كعب سبحانه الله وما تخافون على عبد كعب طيبا واتفق طيبا وترك طيبا؛ نبلغ ذلك ابا ذر فخرج مغضبا يريد كعبا فمر بمظالم لحي بغير فأخذه يده ثم انطلق يريد كعبا ثقيل لكعب لما نأبأ ذر يطالبك فخرج هاربا حتى دخل على عثمان يستغث به واخبره الخبر واقبل ابو ذر يقص الاثر في طلب كعب حتى انتهى الى دار عثمان فلما دخل قام كعب بجلس خلف عثمان هاربا من ابي ذر فقال له ابو ذر هيه يا ابن اليهودية ترعم أن لا أس بما ترك عبد الرحمن بن عوف ولقد خرج رسول الله ﷺ وما نحو أحد وأنا معه فقال «يا أبا ذر» نقلت لبيك يا رسول الله فقال «الاكثرون من الافلون يوم القيامة الا من قال هكذا وهكذا في عيینه وشماله وقدامه وخلفه وقيل مام» ثم قال «يا أبا ذر» قلت نعم يا رسول الله باني أنت وأمي قال «مايسه في أن لي مثل احد اتفق في سبيل الله اموت يوم أموت واترك منه قيراطين» قلت أو قنطارين يا رسول الله؟ قال «بل قيراطا» ثم قال «يا أبا ذر أنت تريد الاكثروا انا اريد الاقل» فرسول الله يريد هذا وأنت تقول يا ابن اليهودية لا بأس بما ترك عبد الرحمن بن عوف؛ كذبت وكذب من قال. فلم يرد عليه خوفا حتى خرج وبلغنا أن عبد الرحمن بن عوف قدمته عليه غير من اثنين فضجت المدينة ضجه واحدة فقالت عائشة رضي الله عنها ما هذا؟ قيل غير قدمت ابيد الرحمن قالت صدق الله ورسوله ﷺ فباع ذلك عبد الرحمن وسأله فقالت سمعت رسول الله ﷺ يقول «أبي رأيت الجنة فرأيت فقراء المهاجرين والمسلمين يدخلون سعيالهم أو احداً من الاغنياء يدخلها معهم الا عبد الرحمن بن عوف رأيت يدخلها معهم»

حبوا» فقال عبد الرحمن إن العيروما عليها في سبيل الله وإن أرقاها أحرار  
لعلي أن أدخلها معهم سعياء، وللقنا أن النبي ﷺ قال لعبد الرحمن بن عوف «أما  
أنك أول من يدخل الجنة من أغنياء امتي وما كدت أن تدخلها إلا حبوا»  
ويحك أيها المفتون فما احتججك بالمال وهذا عبد الرحمن بن عوف  
في فضله وتقواه وصنائه المعروف وبذله الأموال في سبيل الله مع  
صحبه لرسول الله ﷺ وبشراء الجنة أيضا يوقف في عرصات القيمة  
وأهوالها بسبب أموال كسبها من حلال للتعفف ولصنائع المعروف، واتفق  
منه قصداً، وأعطى في سبيل الله سمحاً، منع من السعي إلى الجنة مع الفقراء  
المهاجرين وصار يحب في آثارهم حبوا فما ظنك بامثالنا العرقى في فتن الدنيا،  
وبعد فالمجب كل السبب لك يا مفتون تتمرغ في تحاليل  
الشبهات والسحت وتكالب على أوساخ الناس وتقلب في الشهوات  
والزينة والمباهاة وتقلب في فتن الدنيا ثم تحتج بعبد الرحمن وترغم أنك  
إن جمعت المال فقد جمعه الصحابة كأنك أشبهت السلف وفعلهم، ويحك  
إن هدامن قياس ابليس ومن فتياء لاوليائه وأسأف لك أحوالك  
وأحوال السلف لتعرف فضائحك وفضل الصحابة ولعمري لقد كان  
بعض الصحابة أموالاً أرادوها للتعفف والبذل في سبيل الله فكسبوا  
حلالاً واكلوا طيباً واتفقوا قصداً وقدموا فضلاً ولم يمنعوا منها حقاً ولم  
يبخوا بها لكنهم جادوا لله بأكثرها وجاد بعضهم بجميعها وفي الشدة آثروا  
الله على أنفسهم كثيراً، فبالله كذلك أنت، والله أنك أبعد الشبه بالقوم  
وبعد فإن أخيار الصحابة كانوا للسكنة محيين، ومن خوف الفقر آمنين  
وبالله في أرزاقهم واثقين، وبمقادير الله مسرورين. وفي الشدة راضين،

وفي الرخاء شاكرين ، وفي الضراء صابرين ، وفي الهراء حامدين ، وكانوا لله متواضعين ، وعن حب العلو والتكاثر ورعين ، لم ينالوا من الدنيا الا المباح لهم ، ورضوا بالبلغة منها ، وزجوا الدنيا وصبروا على مكارها ونجسوا مرارتها وزهدوا في نعيمها وزهرتها ، فبالله اكذلك انت ؟ ولقد بلغنا انهم كانوا اذا أقبلت الدنيا عليهم حزنوا وقالوا ذنب حجلت عقوبته من الله تعالى ، واذا رآوا الفقر مقبلا قالوا مرحبا بشعار الصالحين . وبلغنا ان بعضهم كان اذا اصبح وعند عياله شيء اصبح كشيئا حزينا ، واذا لم يكن عندهم شيء اصبح فرحا مسرورا ، فقل له ان الناس اذا لم يكن عندهم شيء حزنوا واذا كان عندهم شيء فرحوا وانت لست كذلك قال اني اذا اصبحت وليس عند عيالي شيء فرحت اذ كان لي برسول الله ﷺ اسوة واذا كان عند عيالي شيء اغتممت اذ لم يكن لي بآل محمد اسوة ، وبلغنا انهم كانوا اذا سلك بهم سبيل الرخا حزنوا واشفقوا وقالوا مالنا ولدنيا وما براد بها ؟ فكانهم على جناح خوف ، واذا سلك بهم سبيل البلاء فرحوا واستبشروا وقالوا الان تعاهدنا ربنا

فهذه احوال السلف ونتمهم وفيهم من الفضل اكثر مما وصفنا فبالله اكذلك انت ؟ انك لبميد الشبه بالقوم وسأصف لك احوالك أيها المتفوز ضدا لحوالهم وذلك انك تطغى عند الفنى وتقطر عند الرخاء وتمرح عند السراء ، وتفعل عن شكر ذي النعماء ، وتمتنط عند الضراء ، وتسخط عند البلاء ، ولا ترضى بالقضاء ، وتبغض الفقر ، وتأنف من المسكنة ، وذلك نغر المرسين . وانت تأنف من نغرم وانت تدخر المال وتجمعه خوفا من الفقر وذلك من سوء الظن بالله عز وجل وقلة اليقين بضمائه وكفى به

انما وعساك تجمع المال لنعيم الدنيا وزهرتها وشواتها ولذاتها  
 ولقد بلغنا ان رسول الله ﷺ قال « شرار أمتي الذين غدوا بالنعيم  
 فربت عليه اجسامهم » وبلغنا ان بعض اهل العلم قال ليجيء يوم القيمة  
 قوم يطلبون حسنات لم فيقال لهم (اذهبتهم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم  
 بها) وان في غفلة قد حرمت نعيم الآخرة بسبب نعيم الدنيا فيالها حسيذة  
 ومصريبة، نعم وعساك تجمع المال للتكاثر والعلو والفخر والزينة في الدنيا، وقد  
 بلغنا أنه من طلب الدنيا للتكاثر أو للتفاخر لقي الله وهو عليه غضبان، وأنت  
 غير مكترت بما حل بك من غضب ربك حين اردت التكاثر والعلو، نعم وعساك  
 المكث في الدنيا أحب اليك من النقلة الى جوار الله فانت تكره لقاء الله والله  
 للقائك أكره وأنت في غفلة وعساك تأسف على ما فاتك من عرض الدنيا  
 وقد بلغنا أن رسول الله ﷺ قال « من أسف على دنيا فاتته اقرب  
 من النار مسافة شهر » وقيل سنة، تأسف دلي ما فاتك ذير مكثت به ربك  
 من عذاب الله، نعم واملك تخرج من دينك أحياناً لتوفير دنياك وتفرح  
 باقبال الدنيا عليك وترتاح لذلك سرور آيها

وقد بلغنا أن رسول الله ﷺ قال « من أحب الدنيا وسر بها ذهب  
 خوف الآخرة من قلبه » وبلغنا أن بعض أهل العلم قال : انك تحاسب  
 دلي التحزن على ما فاتك من الدنيا وتحاسب بفرحك في الدنيا اذا قدرت  
 عيها وأنت فرح بدنياك وقد سلبت الخوف من الله تعالى . وعساك تعنى  
 بأمر دنياك أضعاف مائتي بأمر آخرتك . وعساك ترى مصيبتك في  
 معاصيك أهون من مصيبتك في انتقاص دنياك . نعم وخوفك من ذهاب  
 ممالك أكثر من خوفك من الذنوب ، وعساك تبذل للناس ما جمعت من



الاولساخ كلها للعلو والرفعة في الدنيا ، وعساك ترضي المخلوقين مساخطا لله تعالى كيما تكرم وتعظم ، ويحك فكان احتقار الله تعالى لك في القيامة أهون عليك من احتقار الناس اياك ، وعساك تحقي من المخلوقين مساويك ولا تكثر باطلاع الله عليك فيها فكان الفضيحة عند الله أهون عليك من الفضيحة عند الناس ، فكان اليد أعلى عندك قدراً من الله تعالى الله عن جهلك ، فكيف تنطق عند ذوي الالباب وهذه المثلث فيك ؟ أف لك متلوثة بالاقدار ، وتحتاج بتال الارار ، هيئات هيئات ما أبسدك عن السلف الاخيار !

والله لقد بلغني أنهم كانوا فيما أحل لهم أزهد منكم في احرم عليكم ، إن الذي لا بأس به عندكم كان من الموبقات عندهم وكانوا للزلة الصغيرة أشد استعظاما منكم لكبائر المعاصي فليت أطيب ملك وأحله مثل شبيات أموالهم ، وليتك أشفت من سيئاتك كما أشفقوا على حسناتهم أن لا تقبل ، ليت صومك على مثال افطارهم ، وليت اجتهادك في العبادة على مثل فتورهم ونومهم : وليت جميع حسناتك مثل واحدة . من سيئاتهم وقد بلغني عن بعض الصحابة أنه قال : غنيمة الصديقين ما فاتهم من الدنيا ونهبتهم ، اروي عنهم منبر ، فمن لم يكن كذلك فلبس معهم في الدنيا ولا معهم في الآخرة فحاز الله كم بين الريقين من التفاوت فريق خيار الصحابة في العلو عند الله . وفريق أمثالكم في السفالة أو يعفو الله الكريم بفضله ، وبعد فانك إن زعمت أنك متأس بالصحابة بجمع المال للتعفف والبذل في سبيل الله فتدبر أمرك ويحك هل تجد من الحلال في دهرك كما وجدوا في دهرهم ؟ أو تحسب أنك محتاط في طلب الحلال كما

احتاطوا ، لقد بلغني أن بعض الصحابة قال : كنا ندع سبعين باباً من الحلال مخافة أن تقع في باب من الحرام ، أقطع من نفسك في مثل هذا الاحتياط ؟ لا ورب الكعبة ما أحسبك كذلك ، ويحك كن على يقين أن جمع المال لأعمال البر من مكر الشيطان ليوقعك بسبب البر في اكتساب الشبهات المزروعة بالسحت والحرام

وقد بلغنا أن رسول الله ﷺ قال « من اجتراً على الشبهات أوشك أن يقع في الحرام » أيها المغرور أما علمت أن خوفك من اقتحام الشبهات أعلى وأفضل وأعظم أقدرك عند الله من اكتساب الشبهات وبذلها في سبيل الله وسبيل البر . بلغنا ذلك عن بعض أهل العلم قال : لأن تدع درهما واحداً مخافة أن لا يكون حلالاً خير لك من أن تتصدق بألف دينار من شبهة لا تدري أحل لك أم لا ؛ فإن زعمت أنك أتمى وأورع من أن تتلبس بالشبهات ، وانما تجمع المال لزعمك من الحلال للبذل في سبيل الله ، ويحك إن كنت كما زعمت بالنأ في الورع فلا تنعرض للحساب فإن خيار الصحابة خافوا المسألة ، وبلغنا أن بعض الصحابة قال : ما سر في أن أكتسب كل يوم ألف دينار من حلال وأنفقها في طاعة الله ولم يشغلني الكسب عن صلاة الجماعة ، قالوا ولم ذاك رحمك الله ، قال لاني غني عن مقام يوم القيامة فيقول عبدي من أين اكتسبت وفي أي شيء أنفقت ؟ هؤلاء المتقون كانوا في جدة الاسلام والحلال وجوداً لهم تركوا المال وجلا من الحساب مخافة أن لا يقوم خير المال بشره وأنت بنائة الامن والحلال في دهرك مفقود تتكالب على الاوساخ ثم تزعم أنك تجمع المال من الحلال ، ويحك أين الحلال فتجده ؟ وبعد فلو كان الحلال موجوداً لديك أما تخاف أن يتغير عند النفي قلبك

وقد بلغنا أن بعض الصحابة كان يرث المال الحلال فيتركه مخافة أن يفسد قلبه أفتطمع أن يكون قلبك اتقى من قلوب الصحابة فلا يزول عن شيء من الحق في أمرك واحوالك؟ لئن ظننت ذلك لقد أحسنت الظن بنفسك الامارة بالسوء، وبحك إني لك ناصح أرى لك أن تقنع بالبلغه ولا تجمع المال لاعمال البر ولا تتعرض للحساب فانه بلغنا عن رسول الله ﷺ انه قال « من نوقش الحساب عذب » وقال عليه السلام « يؤتى رجل يوم القيمة وقد جمع مالا من حرام وأتفق في حرام فيقال اذهبوا به الى النار ويؤتى رجل قد جمع مالا من حلال وأتفق في حرام فيقال اذهبوا به الى النار، ويؤتى رجل قد جمع مالا من حرام وأتفق في حلال فيقال اذهبوا به الى النار، ويؤتى رجل قد جمع مالا من حلال وأتفق في حلال فيقال له قِفْ لعلك قصرت في طلب هذا شيء مما فرضت عليك من صلاة لم تصلها لوقتها وفرطت في شيء من ركوعها وسجودها ووضوئها فيقول لا يارب كسبت من حلال وأتفقت في حلال ولم أضيع شيئا مما فرضت علي ، فيقال لعلك اختات في هذا المال في شيء من مركب أو ثوب باهيت به ؟ فيقول لا يارب لم أختل ولم أباه في شيء ، فيقال لعلك منعت حق أحد أو رتكت أن تعطيه من ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ؛ فيقول لا يارب كسبت من حلال وأتفقت في حلال ولم أضيع شيئا مما فرضت علي ، قال فيجيء أولئك فيخامسونه فيقولون يارب أعطيتهم وأغنيته وجعلته بين أظهرنا وأمرته أن يعطينا فان كان أعطاهم وما ضيع مع ذلك شيئا من الترائض ولم يختل في شيء فيقال قف الآن هات شكر كل نعمة أنعمتها عليك من

أكلة أو شربة أو لذة فلا يزال يسئل. ويحك فمن ذا الذي يمرض لهذه المسألة التي كانت لهذا الرجل الذي تقلب في الحلال وقام بالحقوق كلها وادى القرائض بمحدودها حوسب هذه المحاسبة فكيف ترى يكون حال أمثالنا الغرقى في فتن الدنيا وتخاليطها وشهواتها وشهواتها وزناها. ويحك لأجل هذه المسائل يخاف المتقون أن يتلبسوا بالدنيا فرضوا بالكفاف منها وعملوا بأنواع البر من كسب المال فلك ويحك بهؤلاء الاخيار أسوة، فإن آيت ذلك وزعمت أنك بالغ في الورع والتقوى ولم تجمع المال إلا من حلال يزعمك للتعفف والبذل في سبيل الله ولم تنفق شيئاً من الحلال الا بحق ولم يتغير بسبب المال قلبك عما يحب الله ولم تسخط الله في شيء من سرائرك وعلايتك، ويحك فإن كنت كذلك ولست كذلك فقد ينبغي لك أن ترضى بالبلغه، وتغزل ذوي الاموال اذا وقفوا للسؤال، وتسبق مع الرعيل الاول في زمرة المصطفى لاجس عليك للمسألة والحساب فاما سلامة واما عطب، فانه بلغنا أن رسول الله ﷺ قال «دخل صماليك المهاجرين قبل اغنيائهم الجنة بخسمائة عام» وقال عليه السلام «دخل فقراء المؤمنين الجنة قبل اغنيائهم فيأكلون ويمتعون والآخرون حنة على ركبهم فيقول قبلكم طابني انتم حكما الناس وملوكهم فأروني ماذا صنعتكم فما اعطيتمكم؟» وبلغنا أن بعض أهل العلم قال ما سرني أن لي حرام نعم ولا أكون في الرعيل الاول مع محمد عليه السلام وحزبه، يا قوم فاستبقوا اسباق مع الحقين في زهد المرسلين عليهم السلام وكونوا وجابين من التخلف والانقطاع عن رسول الله ﷺ وجر المتقين

لقد بلغني أن بعض الصحابة وهو أبو بكر رضي الله عنه عرس فاستقى فأتي بتربة من ماء وعسل لما ذاقه خفته المبرة ثم بكى وأبكى ثم مسح الدموع عن وجهه وذهب ليتكلم فعاد في البكاء فلما أكثر البكاء قيل له أكل هذا من أجل هذه الشربة ؟ قال نعم بينما أنا ذات يوم تندرسون الله ﷺ وما معه أحد في البيت غيري فجعل يدفع عن نفسه وهو يقول «إليك عني» فقلت له فذاك أبي وأمي ما أرى بين يدك أحداً فمن تخاطب ؟ فقال « هذه الدنيا تطاولت الي بمنقها ورأسها فقالت لي يا محمد خذي فقات إليك عني ، فقالت ان تنج مني يا محمد فانه لا ينجو مني من بعدك » فإخاف أن تكون هذه لحقتني تقطعني عن رسول الله ﷺ يا قوم فهو لاء الاختيار بكوا وجلا أن تقطعهم عن رسول الله ﷺ شربة من حلال ويحك أنت في أنواع من النعيم والشهوات من مكاسب السحت والشبهات لا تحشى الانقطاع ؟ أف لك ما أعظم جهلك ، ويحك فإن تخلقت في القيامة عن رسول الله ﷺ محمد المصطفى ، لتنظرن الى أهوال جزعت منها الملائكة والانباء ، ولئن قصرت عن السباق ، فليطولن عليك اللحاق ، ولئن اردت الكثرة لتصيرن الى حساب عسير ، ولئن لم تقنع بالقليل ، لتصيرن الى وقوف طويل ، وصراخ عويل ، ولئن رضيت بأحوال المتخلفين ، لتقطعن عن أصحاب اليمين ، وعن رسول رب العالمين ، ولتبصثن عن نعيم المتنعمين ، ولئن خلقت أحوال المتقين لتكونن من المحتبسين في أهوال يوم الدين ، فتدبر ويحك ما سمعت وبعد فإن زعمت أنك في مثال خيار السلف قنع بالقليل ، زاهد في الحلال ، بذول لمالك ، مؤث على نفسك ، لا تحشى الفقر ، ولا تدخر شيئاً لفدك مبعض للتكاثر والغنى ، راض بالفقر والبلاء ، فرح بالقلة والمسكنة ، مسرور

بالدل وانضة، كاره للعلو والرفعة، قوي في أمرك، لا يتغير عن الرشد قبلك، قد حاسبت نفسك في الله، واحكمت امورك كلها على ما وافق رضى الله، ولن توقف في المسألة ولن يحاسب مثلك من المتقين، وأما تجمع المال الحلال للبدل في سبيل الله ويمحك أيها المغرور فتدبر الأمر وأمن النظر أما علمت ان ترك الاشتغال بالمال ونراغ القاب للذكر والتذكر والتذكّر والفكر ولا اعتبار اسم للدين، وأيسر للحساب، وأخف للمسألة، وآمن من روعات القيامة، واجزل للثواب وأعلى لقدرك عند الله اضعاها ؟

بلغنا من بعض الصحابة انه قال لو أن رجلا حجرة دنائير يعطيها والآخرة يذكر الله لكان ذا كرام أفضل، وسئل بعض أهل العلم عن الرجل يجمع المال لأعمال البر قال تركه أبره، وبلغنا أن بعض خيار التابعين سئل عن رجلين أحدهما طالب الدنيا حلالاً فأصابها فوصل بها رحمه وقدم لنفسه، والآخرة جانبها فلم يطلبها ولم يتناولها فايها أفضل ؟ قال بعيد والله ما بينهما، ادرى جانبها أفضل كما بين مشارق الارض ومنازرها، ويمحك فهذا الفضل لك بترك الدنيا على من طلبها ولك في العاجل ان تركت الاشتغال بالمال ان ذلك اروح لبدنك، وأقل لتعبك وانعم لبشك، وارضى لبالك، وأقل لهومك، فاعذر في جمع الاموال وأنت بترك المال أفضل ممن طلب المال لأعمال البر، نعم وشكناك بذكر الله أفضل من بذل المال في سبيل الله فاجتمع لك راحة العاجل مع السلامة والفضل في الآجل .

وبعد المودن في جمع المال فضل عظيم لوجب عليك في مكارم الاخلاق أن تتأسى بذلك اذ هداك الله به وترضى ما اختاره لنفسه من مجانية الدنيا ويمحك تدبر ما كنت وكن على يقين أن السعادة والفوز في الدنيا مجانية

فسر مع لواء المصطفى مسابحا الى جنة المأوى فانه بقلنا أن رسول الله ﷺ قال « سادات المؤمنين في الجنة من اذا تغدى لم يجد عشاء ، واذا استقرض لم يجد قرضا ، وليس له فضل كسوة الا ما يواريه ، ولم يقدر على أن يكتسب ما يفيقه ، يسمى مع ذلك ويصبح راضيا عن ربه ، فلو شك مع الذين أنعم الله عليهم من التبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا )

ألا يا أخي متى جمعت هذا المال بعد هذا اليان فانك مبطل فيما ادعيت انك للبر والفضل تجمعها ، ثم تزعم أنك لا اعمال البر تجمع المال ، ويحك راقب الله واستحي من دعواك أيها المغرور ، ويحك إن كنت مفتونا بحب المال والدنيا فكن مقرا أن الفضل والخير في الرضا بالبلغة ومجانبة الفضول .

نعم وكن عند جمع المال مزريا على نفسك ، ممتزقا بإساءتك ، وجلا من الحساب ، فذلك انجي لك وأقرب الى الفضل من طلب الحجاج لجمع المال اخواني اعلوا أن دهر الصحابة كان الحلال فيه موجودا وكانوا مع ذلك من أروع الناس وأزهده في المباح لهم ونحن في دهر اخلال فيه مفقود وكيف انما من الحلال مبلغ القوت وستر العورة ، فاما جمع المال في دهرنا فاعاذنا الله وإياكم منه . وبعد فإني لنا بمنزل تقوى الصحابة وورعهم ومنزل زهده واحتباضهم ؟ وابن انما مثل ضمايرهم وحسن نيائهم ، دهيانا ورب اسماء بادواء النفوس واهوائها ، وعن قريب يكون الورود ، فياسعادة المحققين يوم النشور . وحزن مولى لاهل التكاثر والخيال يط . وقد نصحت أكم

ن قبتم والاقابلون لهذا قبل . وقفنا الله إياكم لكل خير برحمته آمين انتهى كلامه المحاسبي رحمه الله قالت وظهر لي أيضا من المناسب اثبات جملة من لا خلاق المذمومة القماشية في الامة وهي :

## الأخلاق المذمومة

الاشتر	عدم الخشية من الله واليأذا بالله
البطر	خوف الفقر
تمظيم الاغنياء لغناهم	سخط المقدور
احتقار الفقراء لفقرهم	الغل
الفخر	الحقد
الخيلاء	الحسد
التنافس	الغش
المباهاة	طلب العلو
الاستكبار عن الخلق	حب الثناء بالباطل
الخوض فيما لا يعني	حب طول البقاء في الدنيا
لعو الكلام	التمتع غير الشرعي
بذاءة اللسان	الكبر
الصلف	الرياء
المداهنة	طاعة الفضب
العجب	العداوة بغير حق
الاشتغال بعيوب الناس عن عيوبه	الطمع
شدة الانتصار لهوى النفس	البخل
ضعف الانتصار للحق	الجبين
الامن من مكر الله	البذخ



العصية الجاهلية	الفرح بالدنيا
الاعتكال على الطاعة والاعتذار بها	الاسف على فوات الدنيا
المكر	الجفاء
الخيانة	الطيش
الخديعة	العجلة في ما لا يليق
القسوة	قلة الحياء
طول الامل	قلة الرحمة
الحماقة	

## الاخلاق المحمودة

الصبر	السخاء
الشكر	الاحسان
الخوف من الله	حسن الظن
الرجاء في الله	حسن المعاشرة
الرضا من الله	الصدق
الزهد	الاخلاص
القناعة	الوفاء
التقوى	

## وأما الكبائر والعياذ بالله فهي:

تغيير القبلة	الاشراك بالله تعالى
القنوط من رحمة الله	قتل النفس بغير حق
اساءة الظن بالله	الربا
الامن من مكر الله	السحر
قطيعة ذوي الارحام	قذف المحصنات
الكبر	اكل امول اليتامى بالباطل
الكذب المؤدي للفتنة	الفرار من الزحف
الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم	الزنا
القيادة والديانة	اللواط
هر المسلم الصالح	شرب الخمر
ترك الحج من المستطيع بماله ونفسه	قطع الطريق
الفطار في رمضان بغير عذر	اكل اموال الناس بالباطل
منع الزكاة	شهادة الزور
الحكم بغير ما أنزل الله	عقوق الوالدين
الرشوة	الغيبة والنميمة
القول في الدين بلا علم	اليمين الغموس
سب الصحابة رضوان الله عليهم	ترك الصلاة
الاصرار على المعاصي الصغائر	الصلاة بلا طهارة
ترك الاستبراء من البول	الصلاة في غير الوقت

السجود لغير الله  
الدعوة الى البدعة  
القول

جماع الخائض  
كتمان العلم  
تصوير الاجسام  
تصديق الكاهن والراف

وبعد هذا فالاسلام الصحيح هو ما كان عليه النبي وأصحابه ،  
إذا أردنا العمل وكنا مصدقين بذلك ، فما علينا إلا مراجعة الكتاب  
السمائي والكلام النبوي من الاوامر والنواهي ثم سيرة النبي وأصحابه  
وقرنهم خير القرون فنعمل بما ثبت وصح من ذلك كله ، إذ لا تكلف  
غير ذلك ونعبد الله إلهاً واحداً ولا نشرك به أحداً ، ونقلل من المشارب  
والمذاهب ومن الطارق والسبل ، والله سبحانه وتعالى يقول لنا ( وأن  
هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله )  
وقد روي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : خط لنا رسول الله ﷺ  
يوماً خطاً فقال « هذا سبيل الله » ثم خط عن يمين الخط وعن شماله خطوطاً  
فقال « هذه سبل وعنى كل سبيل شيطان يدعو اليه » ثم تلا قوله تعالى ( وإن  
هذا صراطي مستقيماً ) الآية وكذلك حديث العرابض بن سارية رضي  
الله عنه قال وعظنا رسول الله ﷺ موعظة وجلت منها القلوب وذرفت  
منها البون فقلنا يا رسول الله كأنها موعظة مودع أو صنا . قال « أوصيكم بتقوى  
الله والسمع والطاعة وإن تأمر عليكم عبد فأتبعوه فانه من يمش منكم  
فسيرى اختلافاً كثيراً فليكنم بساتي وسنة الخلقاء الراشدين المهديين من

بمدي عضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن ذلك بدعة وكل بدعة ضلالة ، وأما كثرة المذاهب والشيع والملل والنحل والاجناس والاطوان والمصيبات التي جاء الاسلام بتوحيدها وردّها الى أصل واحد في الدين وهو عبادة الإله الحق ، خالق الخلق ، الذي فطر كل شيء ، وكذلك ردّها الى أصل واحد من حيث الجنس ، وهو آدم كما في الحديث الصحيح «انما الناس رجلان مؤمن تقي كريم على الله ، وفاجر شقي هين على الله» قتلًا ﷺ الآية (يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إنا أكرمكم عند الله أتقاكم) وما عدا هذا فهو جائز الترك وجائز الترك ليس بواجب فلا يلزمنا .

وبالجملة إن كثرة التفريق والاختلاف في التعاليم الدينية مزق الأمة كل ممزق وهذا مما أدركه كل مسلم جاهلا كان أو عالما فلزم اذا ندّم التفرق وذلك إنما يكون بتوحيد التعاليم قديما وحديثا وهو أمر صعب ولكن على غير العاملين بحديث النجاة وهو قوله صلى الله عليه وسلم «إلا واحدة وهي ما أنا عليه وأصحابي» فعلام انفصل هذا وتعامى ونعمل بمائة مذهب وبألف ملة وطريقة ؟

فاذا كان العمل على مقتضى هذا الحديث الذي ضبط القضية وحصرها فيلزم الحكومة تنفيذ ذلك والمض عليه بالنواجذ كما في الحديث الذي ذكرناه آتقا عن الرباض رضي الله عنه ، ولكن كان من سوء الحظ أن الحكومات مثل الفاطمية والموحدية هما اللتان أحدثتا بدعا وكفريات لا تحملها السموات والارض هذا من جهة الدين

وأما من جهة السياسة فدواتا بني أمية وبني العباس هما المسيبتان

لتكوين الشيعة بسبب اضطهاد الشرفاء آل النبي وبذلك تداخل أعداء الاسلام كعبد الله بن سبأ وعبيد الله الشيعي الذي قام بدعوة الفاطميين وعبد الله بن ميمون القائم بتأسيس الطائفة الاسماعيلية الباطنية فكان ما كان ومازلنا في ذلك الضلام نتخبط ونتمادى اللهم انك لطيف لما تشاء وأنت العليم الحكيم .

## فصل في ذكر الفرق الضالة

لما كان القصد من كتابي هذا خدمة المسلمين بتعين الاسلام الصحيح ، وإرشاد الاخوان المسلمين الى ذلك ، قد آسفني كما آسف كل مسلم صحيح العقيدة ، ما طرأ على الاسلام الصحيح ، من التفسير والتحريف بالزيادة والنقصان ، وتسرب البدع اليه ، وتمكنها في أهله منذ أحقاب ، ان صارت لهم ديناً وديناً وخلقاً لا يشكون فيها انها بدع منكورة بل عدوها قربة وعبادة ، تمكنها منهم منذ أجيال وهناك الطامة الكبرى لأنهم لا يستغفرون منها ولا يتوبون ولا هم يذكرون كما تقدم ذكر هذا المنى ، وكنت كثيراً ما نددت بالطائفة الباطنية الاسماعيلية من الشيعة والرافضة الدائنة بالحلول والوهية الأئمة وكان أهل مغربنا بالعموم وأهل الجزائر بالخصوص لا يعلمون معنى الباطنية والاسماعيلية والامامية والقرامطة وما دانت به الدولتان الفاطمية التي توجهت جحافلها من بلدنا هذا الجزائر بدعوة عبيد الله الشيعي أواخر القرن الثالث مندفة الى مصر فامتلكتها من لدن القرن الثالث بل الرابع الى السادس إذ قضى عليها صلاح الدين الايوبي كما تقدم ثم قامت دولة

أخرى وهي دولة الموحدين من لدن القرن الخامس الى أن انقرضت بقاياها من تونس على أيدي العثمانيين فكلتاها دان أهلوهما بالتشيع والباطن وخصصة الأئمة وإلهيتهم ونحو ذلك مما قد أشرنا اليه عرضاً — ظهر لي الآن عقد هذا الفصل في ذكر هذه الفرق بالعموم والباطنية والاسماعيلية — وهما بمعنى واحد والامامية بالخصوصية فأقول .

قال الكاتب الاجتماعي المرآني محمد فريد وجدي في كتابه دائرة المعارف ما لفظه : الاسماعيلية فرقة من الفرق الاسلامية تمتاز عن الموسوية والاثني عشرية بأبواب الامامة لاسماعيل بن جعفر الصادق من ذرية علي قالوا وبعد اسماعيل محمد بن اسماعيل السابع التام قالوا ولن تخلو الارض قط من امام حي قاهر اما ظاهر مكشوف وإما باطن مستور فاذا كان الامام ظاهراً يجوز أن تكون حجته مستورة ، واذا كان الامام مستورا فلا بد أن تكون حجته ودعاؤه ظاهرين ، ومذهبهم أن من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية ، وكانت لهم دعاة في كل زمان ويلقبون بالباطنية أيضاً فحكمهم بأن لكل باطن ظاهراً ولكل تنزيل تأويلاً الخ واسكن وجدت هذه الفرقة كما وجدت اخواتها من الاضطهاد ما وجدت فالتجأ أولئك الأئمة من أولاد علي الى ترك أوطانهم والهجرة الى أقصى خراسان والعراق هرباً مما يحيق بهم من حماسة أشباعهم وأصبحت في القرن الثاني الهجري على وشك الانحلال الا أنه ظهر رجل مدلس اسمه عبد الله بن ميمون من فارس مملوء آمالاً وإقداماً فاراد أن يستخدم الاسماعيلية لاغراضه فادعى أنه شيعي غيور وهو في الحقيقة دهري لا يعتقد بشيء وأسس بين الاسماعيلية جمعية سرية واستعمل

لذلك من الدهاء والحيل مالا مزيد عليه ورتبها على تسعة رتب لا يرقى أحد من رتبة الى ما فوقها الا بالاستعداد والاهلية (١) الدرجة الاولى العامة وكان الدعاء الموجودون من قبل ذلك الزعيم يجذبونهم بالسفسطات الملقوقة والوعود الكاذبة في تفسير رموز الدين فيبدأون بان يقولوا لهم ما حكمة رمي الجمار في الحج؟ وما حكمة السعي بين الصفا والمروة؟ ولماذا خلق الله العالم في ستة ايام ولم يخلقها في ساعة وهو قادر على ذلك؟ ماهي روحك من اين أنت والى اين تذهب؟ الخ من الاسئلة التي تشتاق لها العامة وتقبل فيها كل ما يقال ومتى هيج عند الناس المبل لسماع الاجوبة قال لهم لا تعجلوا الدين اغلى من أن تبذل حقايقه لمن لا بيعها ولا يصونها ولا بد من أخذ العهد والبتاق على كل من يريد أن يشاركنا في اسرارنا (٢) هذه بان لا يكشف لنا سرا (٣) ولا ينصب لنا أحبولة وان يصدقنا ويدافع عنا الخ فيأخذ عليهم العهد ويأمرهم بالتسليم المحض والخضوع التام ثم يتركهم وشكوكهم الى حين .

الدرجة الثانية يكاشفون المستعدين للتزقي من أهل الدرجة الاولى بان الناس قد ضلوا بتقاليد الائمة الاربعة (٤) وأن الذي يقلد في الحقيقة هو الامام المعصوم، الدرجة الثالثة يكشفون له العقيدة في الائمة وهي أنهم سبعة والامام الحاكم هو السابع وانه عالم بكل سرائر الدين ورموزه،

(١) هي عين المساوية وسائر الجمعيات الغير المتروعة وهو عين الباطنية التي لا يحاط بها ولا تدرك عاينا (٢) ان أمور الدين لا سر فيها يكتم (٣) دليل انهم جمعة فصدرة أمرا بهمها سياسيا كان أو دنيا (٤) «٤» طهر مرادهم انه العدول عن الخلاء الثلاثة ورفضهم وابات نبوة علي وغلط جبريل في اداء الوحي والرسالة الى آخر مقاصدهم الخزنة وكفرهم المأمون

الدرجة الرابعة يقولون انه كما أن عدد الائمة سبعة كذلك عدد الرسل الذين جاءوا بشرائع ناسخة وكان لكل منهم مساعد ولساعد هم مساعد الى سبعة أيضاً كل من هؤلاء السبعة المساعدين يدعى الصامت واما مؤسسو الاديان فيدعى كل منهم الناطقى والناطقون هم آدم شيث صامت ومعه ستة نوح وسلم صامت معه عتة ابراهيم اسماعيل صامت ومعه ستة الخ موسى هرون صامت الخ عيسى بطرس صامت الخ محمد علي ومعه ستة الى امام الوقت عبد الله المومى اليه .

سر هذه المزاعم تغيير عقيدة المريد من انه لا وحي بعد محمد عليه الصلاة والسلام ثم الادعاء بان الوحي مستمر على توالي الاجيال في الائمة المعصومين ومن هنا يخرج المريد عن الاسلام شعر أو لم يشعر ،

الدرجة الخامسة يقولون للمريد ان شريعة محمد ستنسخ وينظرون للمريد فان كان فارسياً ذكروه بذله للعرب ورضوخه لهم ومحسوه للتخلص من نيرهم وان كان عربياً هيجوه على الفرس وأروه سوء منبة تداخلهم في حكومته ،

الدرجة السادسة يرون للمريد عدم وجوب العبادات من صلاة وصوم الخ ويزعمون ان كل هذه التقاليد وضعت لاختضاع العوام والسيطرة عليهم من قبل من قالوا انهم انبياء وان الفلاسفة اليونان اكمل عقولا وأوسع علما من اولئك النبيين واسكنهم لا يوصلون من المريدين الى هذه الدرجة وما يمداهما يكشف السر النهائي الا تفرا قليلاً جداً لانهم لما كان غرض عبد الله بن ميمون هذا تأسيس مملكة لثريته كان من العقل والتبصر أن يمسك العامة بدين يربطهم لانهم لو ألدوا لسعي كل منهم لشهوات نفسه دون غيره ناتوا



ينتخبون الدعاة من أصحاب اللسن والخداع وكانوا يجتذبون الناس بالتأثير على عقولهم بطرق لا يجاريهم فيها غيرهم وبذلك استهزل امر هذه الفرقة في القرن الثاني والثالث والرابع والخامس وصارت لهم جيوش وحصون وكانت مملكة البحرين كلها لهم وحدث أن القرامطة وهي فرقة منهم بالعراق نمت وتكاثرت حتى صارت خطراً على بلاد العرب وحدث أنها هاجمت الحجاج في البيت الحرام وقتلت منهم ألفاً مؤلفة قتل ثلاثون ألفاً وقيل سبعون ألفاً وأخذوا الحجر الأسود واتوا من الفطائع ما يشمر منه الانسان ثم ردوا الحجر الى محله فرمتهم الامم عن قوس اه. وأما عموم الفرق فتنفرعة من الشيعة والخوارج نسأل الله لناولهم الهداية قلت والى هذه الطائفة الكافرة الماكرة الخاسرة يشير جميع المؤرخين وانها سميت الامة كما قدمت منددا في عدة مواضع من هذا الكتاب واليها اشار ابن خلدون حين كلامه على الغلاة من المتصوفة منذ محي الدين بن العربي وابن سبعين وابن العفيف واضرابهم بان سلفهم كانوا مخالطين للاسماعيلية فاحدثوا القول بالقطب وعصمة الائمة وألوهيتهم وكذلك يكفي فيما قدمت من از الدولتين العظيمة الفاطمية والموحدية دلتنا بهذا المذهب الملعون ولبتا قرونا ففرسوا العقائد الفاسدة من تصرف الاولياء والاموات ونحو ذلك من القول بالغيب والكشف الامر الذي تتبرأ منه شريعة محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه حتى وقع في ذلك الخطا والزيف امثال السيوطي وعلي الخواص والسعراي وعليش كما قدمنا وما زال القوم عموماً والسادة المتصوفة خصوصاً يعمون في هذه المهاوى طالين الكشف والغيب والولاية والقطعية والنوثة والنقابة والبديلة

وترتيب الديوان واصداره الاحكام وهذه الامور كلها لم يكن عليها محمد  
صلى الله عليه وسلم واصحابه بل هي محدثة ولم يكلفنا الله بها وقد نهى صلى  
الله عليه وسلم عن التنطع والتعق في الدين اذ قال صلى الله عليه وسلم «هلك  
المنتطمون هلك المنتطمون هلك المنتطمون» وبالجمل ان الطائفة الناجية  
عرفها صلى الله عليه وسلم بقوله: «ما انا عليه واصحابي» فماذا بعد الحق  
الا الضلال (ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة  
انك انت الوهاب ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف  
الميعاد



الخاتمة في حسن الخلق ( ختم الله لنا بالحسن وزيادة )

الحلم	الحياء من الله ثم من الناس
الرفق	الصلاح الكثير
العفة	ترك الاذى
حفظ اللسان من اللعن	قلة الكلام
عدم السباب	صدق اللسان
عدم الاغتياب والنميمة	كثرة العمل
ترك الغضب لغير الله	قلة الزلل
الانابة	قلة الفضول
الصفح	البر
السخاء	الصلة
عدم الحسد أو ترك البغي على المحسود	الوقار
البشاشة عند اللقاء	الصبر
الحب في الله والبغض في الله .	الشكر
	الرضا





# اطلب من مكتبة المينار بمصر

تليفون رقم ١٥ - ٧٧ بستان

المطبوعات الآتية بأمانها ماعدا التجايد وأجرة البريد

قرش	قرش
١٥ تفسير القرآن الحكيم لكل جيرة	٢٧٠٠ مجموعة المنار (٢٧ مجلداً)
٣٦ » » » للجزء السابع منه	٥ ذكرى المولد النبوي
٣٠ الجزء الأول من تفسير ابن كثير	٢ مختصر ذكرى المولد
والبغوي ورق جيد ٢٥ ورق عادي	٥ المصالح والمفاد
٣٠ الجزء الثاني منه ٢٥ ورق عادي	٥ شهاب النصارى وحبس الإسلام
٣٥ الجزء الأول من المنيح الشرح الكبير	٥ الخوف أو الامامة العظمى
٥ تفسير سورة الفاتحة طبعه رامة	٥ الوهابيون والحجاز
١ » » » العصر » ثالثه	١ المسعودون والقبط
٥ رسالة التوحيد (طبعة وابنة)	١٠ رسائل فتاوى جديدة
٥ الإسلام والنصرانية ٨ ورق جيد	٨ التوسل والوسيلة
٢ اصلاح المحاكم الشرعية	٣ امانة القاهن ، في طلاق الغضبان
٢٠ تاريخ الاسفاد لمام (المنشآت)	١ الصوفية والفقراء
٢٠ » » » (العالمين والمرائي)	٧ القول السديد ، في الاجتهاد والتقليد
٣ الجرح والتعديل (للقاسمي)	٢ فتاوى اصلاح المرأة
٣ تاريخ الجرجية رامة رلة	٢٥ دلائل الاعجاز . طبعة ثانية
٨ صفة اهل البيت الغفار (للذبي)	٢٥ أسرار البرزخية
٣٦ مدارج السالكين (الجزء الاول)	١٨ تاريخ برام
٣٠ العلم الشائع مع الناس (للمعيني)	٣ انصاف وتمدن (للكبير صديق)
٣٠ شرح عقيدة السماريني (بجزآن)	٣ نظرية كبرياء محمد الجديد
١٠ مفاتيح الخطابة والوظيفة	١٦ من الكتابات الاول والثاني
٤ مفتاح الدنيا	٥ انصاف مؤلفات جرجية زيدان
٨ مفتاح اللغة العربية من تصنيفي من الزيد	١٥ حاشية على الاسرار ٦٠ ورق عادي
٣٠ مجموعة الخطب وثوق جيد ٢٥ ورق عادي	١٠ اجتهاد خراساني في الحاشية بالطلاق
١٥ آخر بني سراج ورق عادي ٢٥ ورق عادي	٢٠ المنيح عن الخمين
٨ خدجبة أم المؤمنين (لديدا الزهراوي)	١٠ مجموعة آثار رفيق بك العظيم
	٣٠ نواحي الاسماء في جوامع الاعداد